

كتاب الشعب

إحياء علوم الدين

للإمام أبي حامد الغزالي

الجزء الثاني عشر

دار الشعب

٩٤ شارع مصطفى النحاس - القاهرة ١١٨١٠

بيان

أقسام العباد فى دوام التوبة

اعلم أن التائبين فى التوبة على أربع طبقات :

الطبقة الأولى : أن يتوب العاصى ويستقيم على التوبة إلى آخر عمره . فيتدارك ما فرط من أمره ، ولا يحدث نفسه بالعود إلى ذنوبه ، إلا الزلات التى لا ينفك البشر عنها فى العادات مهما لم يكن فى رتبة النبوة . فهذا هو الاستقامة على التوبة . وصاحبه هو السابق بالخيرات المستبدل بالسيئات حسنات . واسم هذه التوبة التوبة النصوح . واسم هذه النفس الساكنة النفس المطمئنة ، التى ترجع إلى ربها راضية مرضية . وهؤلاء هم الذين إليهم الإشارة بقوله صلى الله عليه وسلم ^(١) « سَبَقَ الْمُفْرَدُونَ الْمُسْتَهْتَرُونَ بِذِكْرِ اللَّهِ تَعَالَى وَضَعَهُ الذِّكْرُ عَنْهُمْ أَوْ زَارَهُمْ فَوَرَدُوا الْقِيَامَةَ خَفَافًا » فإن فيه إشارة إلى أنهم كانوا تحت أوزار وضمها الذكر عنهم . وأهل هذه الطبقة على رتب من حيث النزوع إلى الشهوات ، فمن تائب سكنت شهواته تحت قهر المعرفة ، ففتر تراعى ، ولم يشغله عن السلوك صرعها ، وإلى من لا ينفك عن منازعة النفس ، ولكنه ملي بمجاهدتها وردها .

ثم تتفاوت درجات النزاع أيضا بالكثرة والقلّة باختلاف المدة ، وباختلاف الأنواع وكذلك يختلفون من حيث طول العمر فمن مختطف يموت قريبا من توبته ، يغبط على ذلك لسلامته وموته قبل الفترة ، ومن ممهل طال جهاده وصبره . وتمادت استقامته وكثرت حسناته ، وحال هذا أعلى وأفضل ، إذ كل سيئة فإنما تمحوها حسنة ، حتى قال بعض العلماء إنما يكفر الذنب الذى ارتكبه العاصى أن يتمكن منه عشر مرات ، مع صدق الشهوة ، ثم يصبر عنه ، ويكسر شهوته خوفا من الله تعالى . واشترط هذا بعيد ، وإن كان لا ينكر عظم أثره لو فرض . ولكن لا ينبغي للمريد الضعيف أن يسلك هذا الطريق ، فتهيج الشهوة ، وتحضر الأسباب حتى يتمكن ، ثم يطعم فى الانكفاف ، فإنه لا يؤمن خروج عنان الشهوة عن اختياره ، فيقدم على المعضية ، وينقض توبته . بل طريقها الفرار من ابتداء أسبابه الميسرة له ، حتى

(١) حديث سبق المفردون المستهترون بذكر الله - الحديث : الترمذى من حديث أبى هريرة وحسنه وقد تقدم

يسد طرقها على نفسه ، ويسعى مع ذلك في كسر شهوته بما يقدر عليه ، فيه تسلم توبته في الابتداء
الطبقة الثانية : تأتب سلك طريق الاستقامة في أمهات الطاعات ، وترك كبار الفواحش
كلها ، إلا أنه ليس ينفك عن ذنوب تعتريه ، لا عن عمد وتجريد قصد ، ولكن يبتلى بها في
مجارى أحواله ، من غير أن يقدم عزمًا على الإقدام عليها . ولكنه كلما أقدم عليها لام نفسه
وندم وتأسف ، وجدد عزمه على أن يتشمر للاحتراز من أسبابها التي تعرضه لها . وهذه
النفس جديرة بأن تكون هي النفس اللوامة ، إذ تلوم صاحبها على ما تستهدف له من
الأحوال الذميمة ، لا عن تصميم عزم وتخمين رأى وقصد . وهذه أيضا رتبة عالية ، وإن
كانت نازلة عن الطبقة الأولى . وهي أغلب أحوال التائبين . لأن الشر معجون بطينة الآدمي
قلما ينفك عنه . وإنما غاية سعيه أن يغلب خيره شره ، حتى يثقل ميزانه ، فترجح كفة
الحسنات . فأمّا أن تخلو بالكلية كفة السيئات ، فذلك في غاية البعد وهو لا لهم حسن الوعد
من الله تعالى ، إذ قال تعالى (الَّذِينَ يَجْتَنِبُونَ كَبَائِرَ الْإِثْمِ وَالْفَوَاحِشَ إِلَّا اللَّمَمَ إِنَّ
رَبَّكَ وَاسِعٌ الْمَغْفِرَةِ ^(١))

فكل إمام يقع بصغيرة ، لا عن توطين نفسه عليه ، فهو جدير بأن يكون من اللمم المغفور
عنه . قال تعالى (وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً أَوْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ ذَكَرُوا اللَّهَ فَاسْتَغْفَرُوا
لِذُنُوبِهِمْ ^(٢)) فأتى عليهم مع ظلمهم لأنفسهم ، لتندمهم ولومهم أنفسهم عليه . وإلى مثل
هذه الرتبة الإشارة بقوله صلى الله عليه وسلم ، فيما رواه عنه على كرم الله وجهه ^(٣)
« خِيَارُكُمْ كُلُّ مُفْتَنٍ تَوَّابٍ » وفي خبر آخر ^(٤) « الْمُؤْمِنُ كَالسَّنْبَلَةِ يَبِيءُ أَحْيَانًا وَيَعْمَلُ
أَحْيَانًا » وفي الخبر ^(٥) « لَا بُدَّ لِلْمُؤْمِنِ مِنْ ذَنْبٍ يَأْتِيهِ الْفِتْنَةُ بَعْدَ الْفِتْنَةِ ، أَى الْحَيْنَ بَعْدَ الْحَيْنِ »

(١) حديث على خياركم كل مفتن تواب : البيهقي في الشعب بسند ضعيف

(٢) حديث المؤمن كالسنبلة تنى . أحيانا وتميل أحيانا : أبو يعلى وابن حبان في الضعفاء من حديث أنس
والطبراني من حديث عمار بن ياسر والبيهقي في الشعب من حديث الحسن مرسلًا وكلها ضعيفة
وقالوا تقدم بدل تنى . وفي الأمثال للرامهرمزي إسناد جيد لحديث أنس

(٣) حديث لا بد للمؤمن من ذنب يأتيه الفينة بعد الفينة الطبراني : والبيهقي في الشعب من حديث ابن عباس بأسانيد حسنة

(٤) النجم : ٣٢ (٢) ل عمران : ١٣٥

فكل ذلك أدلة قاطعة على أن هذا القدر لا ينقض التوبة ، ولا يلحق صاحبها بدرجة
المصرين . ومن يؤيس مثل هذا عن درجة التائبين ، كالطبيب الذي يؤيس الصحيح
عن دوام الصحة ، عما يتناوله من الفواكه والأطعمة الحارة مرة بعد أخرى ، من غير مداومة
واستمرار . وكالفقيه الذي يؤيس المتفقه عن نيل درجة الفقهاء ، بفتوره عن التكرار
والتعليق في أوقات نادرة غير متطاولة ولا كثيرة . وذلك يدل على نقصان الطبيب والفقيه
بل الفقيه في الدين هو الذي لا يؤيس الخلق عن درجات السعادات ، بما يتفق لهم من
الفترات ومقارفة السيئات المختطفات . قال النبي صلى الله عليه وسلم ^(١) « كُلُّ بَنِي آدَمَ
خَطَاءُونَ وَخَيْرُ الْخَطَائِينَ التَّوَّابُونَ الْمُسْتَغْفِرُونَ » وقال أيضا ^(٢) « الْمُؤْمِنُ وَاهٍ رَاقِعٌ *
فَخَيْرُهُمْ مَنْ مَاتَ عَلَى رَقْعِهِ ، أَيْ وَاهٍ بِالذُّنُوبِ ، رَافِعٌ بِالتَّوْبَةِ وَالنَّدَمِ . وقال تعالى (أُبُولِيكَ يُؤْتُونَ
أَجْرَهُمْ مَرَّتَيْنِ عَمَّا صَبَرُوا وَيَذَرُونَ بِالْحَسَنَةِ السَّيِّئَةَ ^(٣)) » فما وصفهم بعدم السيئة أصلاً
الطبقة الثالثة : أن يتوب ويستمر على الاستقامة مدة ، ثم تغلبه الشهوة في بعض الذنوب
فيقدم عليها عن صدق وقصد شهوة ، لعجزه عن قهر الشهوة إلا أنه مع ذلك مواظب على
الطاعات ، وتارك جملة من الذنوب مع القدرة والشهوة . وإنما قهرته هذه الشهوة الواحدة
أو الشهوتان ، وهو يود لو أقدره الله تعالى على قهرها ، وكفاه شرها . هذا أمنيته في حال قضاء
الشهوة . وعند الفراغ يتندم ويقول : ليتني لم أفله ، وسأتوب عنه ، وأجاهد نفسي في
قهرها . لكنه تسول نفسه ، ويسوف توبته مرة بعد أخرى ، ويوما بعد يوم . فهذه
النفس هي التي تسمى النفس المسولة وصاحبها من الذين قال الله تعالى فيهم (وَأَخْرُونَ
اعْتَرَفُوا بِذُنُوبِهِمْ خَلَطُوا عَمَلًا صَالِحًا وَآخَرَ سَيِّئًا ^(٤)) فأمره من حيث مواظبته على
الطاعات وكراهته لما تعاطاه مرجو : فمسي الله أن يتوب عليه . وعاقبته مخاطرة من حيث

(١) حديث كل ابن آدم خطاء وخير الخطائين المستغفرون : الترمذي واستغربه والحاكم وصحح إسناده

من حديث أسس وقال التوابون بدل المستغفرون * قلت فيه على بن مسعدة ضعفه البخاري

(٢) حديث المؤمن واه راقع فخيرهم من مات على رقعته : الطبراني والبيهقي في الشعب من حديث جابر بسند

ضعيف وقالاً فسيء بدل فخيرهم

به راقع : أي يهيئ دينة بعصيته ويرقع بتوبته من رقت الثوب إذا ريمته

(٣) القصص : ٥٤ ^(٢) التوبة : ١٠٢

تسوية وتأخير ، فربما يختطف قبل التوبة ، ويقع أمره في المشيئة : فإن تداركه الله بفضله وجبر كسره ، وامتن عليه بالتوبة ، التحق بالسابقين . وإن غلبته شقوته ، وقهرته شهوته ، فيخشى أن يحق عليه في الخاتمة ما سبق عليه من القول في الأزل ، لأنه مهما تذر على المتفقه مثلاً الاحتراز عن شواغل التعلم ، دل تعذره على أنه سبق له في الأزل أن يكون من الجاهلين ، فيضعف الرجاء في حقه . وإذا بسرت له أسباب المواظبة على التحصيل ، دل على أنه سبق له في الأزل أن يكون من جملة العالمين . فكذلك ارتباط سماعات الآخرة ودرجاتها بالحسنات والسيئات ؛ بحكم تقدير مسبب الأسباب ، كارتباط المرض والصحة بتناول الأغذية والأدوية وارتباط حصول فقه النفس ، الذي به تستحق المناصب العلية في الدنيا ، بترك الكسل ، والمواظبة على تفقيه النفس . فكما لا يصلح لمنصب الرياسة ، والقضاء ، والتقدم بالعلم ، إلا نفس صارت فقيهة بطول التفقيه ، فلا يصلح لملك الآخرة ونعيمها ، ولا للقرب من رب العالمين ، إلا قلب سليم صار طاهراً بطول التزكية والتطهير . هكذا سبق في الأزل بتدبير رب الأرباب ولذلك قال تعالى (وَنَفْسٍ وَمَا سَوَّاهَا فَأَلْهَمَهَا فُجُورَهَا وَتَقْوَاهَا قَدْ أَفْلَحَ مَنْ زَكَّاهَا وَقَدْ خَابَ مَنْ دَسَّاهَا ^(١)) فهما وقع العبد في ذنب ، فصار الذنب نقداً والتوبة نسيئة ، كان هذا من علامات الخذلان . قال صلى الله عليه وسلم ^(٢) « إِنَّ الْعَبْدَ لَيَعْمَلُ بِعَمَلِ أَهْلِ الْجَنَّةِ سَبْعِينَ سَنَةً حَتَّى يَقُولَ النَّاسُ إِنَّهُ مِنْ أَهْلِهَا وَلَا يَتَّقَى يَتْنَهُ وَبَيْنَ الْجَنَّةِ إِلَّا شِبْرٌ فَيَسْبِقُ عَلَيْهِ الْكِتَابُ فَيَعْمَلُ بِعَمَلِ أَهْلِ النَّارِ فَيَدْخُلُهَا »

فإذا الخوف من الخاتمة قبل التوبة وكل نفس فهو خاتمة ما قبله . إذ يمكن أن يكون الموت متصلاً به ، فليراقب الأنفاس ، وإلا وقع في المحذور ، ودامت الحسرات حين لا ينفع التحسر الطبقة الرابعة : أن يتوب ويجري مدة على الاستقامة ، ثم يعود إلى مقارفة الذنب أو الذنوب من غير أن يحدث نفسه بالتوبة ، ومن غير أن يتأسف على فعله . بل ينهمك انهماك

(١) حديث إن العبد يعمل بعمل أهل الجنة سبعين سنة - الحديث : متفق عليه من حديث سهل بن سعد دون قوله سبعين سنة ولمسلم من حديث أبي هريرة أن الرجل يعمل الزمن الطويل بعمل أهل الجنة الحديث ولأحمد من رواية شهر بن حوشب عن أبي هريرة أن الرجل يعمل بعمل أهل الخير سبعين سنة وشهر مختلف فيه

الغافل في اتباع شهواته . فهذا من جملة المصرين . وهذه النفس هي النفس الأمارة بالسوء
 الفرارة من الخير . ويخاف على هذا سوء الخاتمة ، وأمره في مشيئة الله . فإن ختم له بالسوء
 شقى شقاوة لا آخر لها ، وإن ختم له بالحسن حتى مات على التوحيد فينتظر له الخلاص من
 النار ولو بعد حين . ولا يستحيل أن يشمله عموم العفو بسبب خفي لا نطلع عليه ، كما
 لا يستحيل أن يدخل الإنسان خرابا ليجد كنزا فيتفق أن يجمده ، وأن يجلس في البيت ليجعله
 الله عالما بالعلوم من غير تعلم كما كانت الأنبياء صلوات الله عليهم فطلب المغفرة بالطاعات
 كطلب العلم بالجهد والتكرار ، وطلب المال بالتجارة وركوب البحار . وطلبها بمجرد
 الرجاء مع خراب الأعمال ، كطلب الكنوز في المواضع الخربة ، وطلب العلوم من تعليم
 الملائكة . وليت من اجتهد تعلم ، وليت من أبحر استغنى ، وليت من صام وصلى غفر له .
 فالناس كلهم محرومون إلا العالمون ، والعالمون كلهم محرومون إلا العاملون ، والعالمون
 كلهم محرومون إلا المخلصون ، والمخلصون على خطر عظيم

وكما أن من خرب بيته وضع ماله ، وترك نفسه وعياله جياعا ، يزعم أنه ينتظر فضل
 الله بأن يرزقه كنزا يجمده تحت الأرض في بيته الخرب ، يمد عند ذوى البصائر من الحمقى
 والمفرورين ، وإن كان ما ينتظره غير مستحيل في قدرة الله تعالى وفضله ، فكذلك من ينتظر
 المغفرة من فضل الله تعالى وهو مقصر عن الطاعة ، مصر على الذنوب ، غير سالك
 سبيل المغفرة ، يمدّ عند أرباب القلوب من المعتوهين

والعجب من عقل هذا المعتوه ، وترويعه حماقته في صيغة حسنة ، إذ يقول . إن الله
 كريم ، وجنته ليست تضيق على مثلي ، ومعصيتي ليست تضره . ثم تراه يركب البحار ، ويقتحم
 الأوعار في طلب الدينار ، وإذا قيل له إن الله كريم ، ودنانير خزائنه ليست تقصر عن فقرك
 وكسلك بترك التجارة ليس يضرك ، فاجلس في بيتك فمساها يرزقك من حيث لا تحسب
 فيستجمل قائل هذا الكلام ويستهن به ، ويقول . ما هذا الهوس ؟ السماء لا تمطر ذهبا
 ولا فضة ، وإنما ينال ذلك بالكسب ، هكذا قدره مسبب الأسباب ، وأجرى به سنته ،
 ولا تبديل لسنة الله ولا يعلم المفرور أن رب الآخرة ورب الدنيا واحد وأن سنته لا تبديل

لهما جميعا . وأنه قد أخبر إذ قال (وَأَنْ لَّيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى ^(١)) فكيف يعتقد أنه كريم في الآخرة وليس بكريم في الدنيا . وكيف يقول . ليس مقتضى الكرم الفتور عن كسب المال ، ، ومقتضاء الفتور عن العمل للملك المقيم والنعيم الدائم ، وأن ذلك بحكم الكرم يعطيه من غير جهد في الآخرة ، وهذا يمنعه مع شدة الاجتهاد في غالب الأمر في الدنيا . وينسي قوله تعالى (وَفِي السَّمَاءِ رِزْقُكُمْ وَمَا تُوعَدُونَ ^(٢))

فنعوذ بالله من العمى والضلال . فما هذا إلا انتكاس على أم الرأس ، وانغماس في ظلمات الجهل : وصاحب هذا جدير بأن يكون داخلا تحت قوله تعالى (وَلَوْ تَرَى إِذِ الْمُجْرِمُونَ نَاكِسُو رُءُوسِهِمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ رَبَّنَا أَبْصَرْنَا وَسَمِعْنَا فَارْجِعْنَا نَعْمَلْ صَالِحًا ^(٣)) أي أبصرنا أنك صدقت إذ قلت (وَأَنْ لَّيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى ^(١)) فارجعنا نسعى . وعند ذلك لا يمكن من الانقلاب ، ويحق عليه العذاب : فنعوذ بالله من دواعي الجهل والشك والارتياب السائق بالضرورة إلى سوء المنقلب والمآب

بيان

ما ينبغي أن يبادر إليه التائب إن جرى عليه ذنب

إما عن قصد وشهوة غالبية أو عن إلام بحكم الاتفاق

اعلم أن الواجب عليه التوبة ، والندم ، والاشتغال بالتكفير بحسنة تضاده ، كما ذكرنا طريقه . فإن لم تساعد النفس على العزم على الترك لغلبة الشهوة ، فقد عجز عن أحد الواجبين فلا ينبغي أن يترك الواجب الثاني ، وهو أن يدرأ بالحسنة السيئة ليجوها ، فيكون بمن خلط عملا صالحا وآخر سيئا ، فالحسنات المكفرة للسيئات إما بالقلب ، وإما باللسان ، وإما بالجوارح . ولتكن الحسنة في محل السيئة ، وفيما يتعلق بأسبابها

فأما بالقلب ، فليكفره بالتضرع إلى الله تعالى في سؤال المغفرة والعفو ، ويتذلل تذلل العبد الآبق ، ويكون ذله بحيث يظهر لسائر العباد ، وذلك بنقصان كبره فيما بينهم . فما للعبد الآبق المذنب وجه للتكبر على سائر العباد . وكذلك يضرر بقلبه الخيرات للمسلمين ، والعزم على الطاعات

(١) النجم : ٣٩ (٢) الذاريات : ٢٢ (٣) السجدة : ٢٤

وأما باللسان، فبالاعتراف بالظلم والاستغفار، فيقول رب ظلمت نفسي وعملت سوءاً فاغفر لي ذنوبي . وكذلك يكثّر من ضروب الاستغفار ، كما أوردناه في كتاب الدعوات والأذكار وأما بالجوارح ، فبالطاعات ، والصدقات ، وأنواع العبادات . وفي الآثار ما يدل على أن الذنب إذا أتبع بنائية أعمال كان العفو عنه مرجوا . أربعة من أعمال القلوب ، وهي التوبة أو العزم على التوبة ، وحب الإقلاع عن الذنب ، وتخوف العقاب عليه ، ورجاء المغفرة له . وأربعة من أعمال الجوارح وهي أن تصلي عقيب الذنب ركعتين ، ثم تستغفر الله بعدها سبعين مرة ، وتقول سبحان الله العظيم وبحمده مائة مرة ، ثم تصدق بصدقة ثم تصوم يوماً . وفي بعض الآثار ^(١) : تسبغ الوضوء ، وتدخل المسجد وتصلّي ركعتين . وفي بعض الأخبار ^(٢) : تصلي أربع ركعات . وفي الخبر ^(٣) « إِذَا عَمِلْتَ سَيِّئَةً فَاتَّبِعْهَا حَسَنَةً تُكَفِّرْهَا السِّرُّ بِالسَّرِّ وَالْعَلَانِيَةُ بِالْعَلَانِيَةِ » ولذلك قيل : صدقة السر تكفر ذنوب الليل ، وصدقة الجهر تكفر ذنوب النهار .

وفي الخبر الصحيح ، ^(٤) أن رجلاً قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، إني عالجت امرأة

(١) أتران من مكفرات الذنب أن تسبغ الوضوء وتدخل المسجد وتصلّي ركعتين : أصحاب السنن من حديث أبي بكر الصديق رضي الله عنه ما من عبد يذنب ذنباً فيحسن الطهور ثم يقوم فيصلي ثم يستغفر الله إلا غفر الله له لفظ أبي داود وهو في الكبرى للنسائي مرفوعاً وموقوفاً فاعل المصنف عبر بالأثر لإرادة الموقوف فذكرته احتياطاً وإلا فالآثار ليست من شرط كتابي

(٢) حديث التكفير بصلاة أربع ركعات : ابن مردويه في الفسّر والبيهقي في الشعب من حديث ابن عباس قال كان رجل من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم يهوى امرأة - الحديث : وفيه فلما رآها جلس منها مجلس الرجل من امرأته وحرك ذكره فإذا هو مثل الهدبة فقام نادماً فأتى النبي صلى الله عليه وسلم فذكر له ذلك فقال له النبي صلى الله عليه وسلم صل أربع ركعات فانزل الله عز وجل وأقم الصلاة طرفي النهار الآية وأسناده جيد

(٣) حديث إذا عملت سيئة فأتبعها حسنة تكفرها السر بالسر والعلانية بالعلانية : البيهقي في الشعب من حديث معاذ وفيه رجل لم يسم ورواه الطبراني من رواية عطاء بن يسار عن معاذ ولم يلقه بلفظ وما عملت من سوء ، فأحدث لله فيه توبة السر بالسر - الحديث :

(٤) حديث أن رجلاً قال يا رسول الله إني عالجت امرأة فأصببت منها كل شيء إلا الميس - الحديث : في نزول إن الحسنات يذهبن السيئات متفق عليه من حديث ابن مسعود دون قوله أو ما صليت معنا صلاة الغداة ورواه مسلم من حديث أس بن وهب هل حضرت معنا الصلاة قال نعم ومن حديث أبي أمامة وفيه ثم شهدت الصلاة معنا قال نعم - الحديث :

فأصبت منها كل شيء إلا المسيس . فاقض على بحكم الله تعالى . فقال صلى الله عليه وسلم
 « أَوْ مَا صَلَّيْتَ مَعَنَا صَلَاةَ الْغَدَاةِ » قال بلى . فقال صلى الله عليه وسلم « إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ
 السَّيِّئَاتِ » وهذا يدل على أن مادون الزنا من معالجة النساء صغيرة . إذ جعل الصلاة كفارة
 له بمقتضى قوله صلى الله عليه وسلم « الصَّلَوَاتُ الْخَمْسُ كَفَّارَاتٌ لِمَا يَنْهَنُ إِلَّا الْكِبَائِرَ »
 فلى الأحوال كلها، ينبغي أن يحاسب نفسه كل يوم، ويجمع سيئاته، ويجتهد في دفعها بالحسنات.
 فإن قلت : فكيف يكون الاستغفار نافعاً من غير حل عقدة الإصرار ، وفي الخبر ^(١)
 « الْمُسْتَغْفِرُ مِنَ الذَّنْبِ وَهُوَ مُصِرٌّ عَلَيْهِ كَالْمُسْتَهْزِئِ بِآيَاتِ اللَّهِ » وكان بعضهم يقول :
 استغفر الله من قولي أستغفر الله . وقيل : الاستغفار باللسان توبة الكذابين . وقالت رابعة
 العدوية : استغفارنا يحتاج إلى استغفار كثير

فاعلم : أنه قد ورد في فضل الاستغفار أخبار خارجة عن الحصر ، ذكرناها في كتاب الأذكار
 والدعوات ، حتى قرن الله الاستغفار ببقاء الرسول صلى الله عليه وسلم ، فقال تعالى (وَمَا
 كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ وَمَا كَانَ اللَّهُ مُعَذِّبَهُمْ وَهُمْ يَسْتَغْفِرُونَ ^(١)) فكان بعض
 الصحابة ^(٢) يقول : كان لنا أمانان ، ذهب أحدهما . وهو كون الرسول فينا ، وبقي الاستغفار
 معنا . فإن ذهب هلكنا فنقول :

الاستغفار الذي هو توبة الكذابين ، هو الاستغفار بمجرد اللسان ، من غير أن يكون
 للقلب فيه شركة . كما يقول الإنسان بحكم العادة وعن رأس الغفلة . أستغفر الله . وكما
 يقول إذا سمع صفة النار . نعوذ بالله منها . من غير أن يتأثر به قلبه . وهذا يرجع إلى مجرد
 حركة اللسان ، ولا جدوى له . فأما إذا انضاف إليه تضرع القلب إلى الله تعالى ، وابتهاله
 في سؤال المغفرة ، عن صدق إرادة وخلوص نية ورغبة ، فهذه حسنة في نفسها ، فتصلح

(١) حديث المستغفر من الذنب وهو مصر عليه كالمستهزئ بآيات الله : ابن أبي الدنيا في التوبة من طريقه

البیهقي في الشعب من حديث ابن عباس بلفظ كالمستهزئ بربه وسنده ضعيف

(٢) حديث بعض الصحابة في قوله تعالى وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم الآية كان لنا أمانان ذهب أحدهما

أحمد من قول أبي موسى الأشعري ورفعه الترمذي من حديثه أنزل الله علي أمانين - الحديث :

وصححه وابن مردويه في تفسيره من قول ابن عباس

لأن تدفع بها السيئة . وعلى هذا تحمل الأخبار الواردة في فضل الاستغفار . حتى قال صلى الله عليه وسلم ^(١) « مَا أَصْرَ مَنْ اسْتَغْفَرَ وَلَوْ عَادَ فِي الْيَوْمِ سَبْعِينَ مَرَّةً » وهو عبارة عن الاستغفار بالقلب . وللتوبة والاستغفار درجات . وأوائلها لا تخلو عن الفائدة وإن لم تنته إلى أواخرها . ولذلك قال سهل . لا بد للعبد في كل حال من مولاه . فأحسن أحواله أن يرجع إليه في كل شيء : فإن عصي قال يارب استر علي . فإذا فرغ من المعصية قال يارب تب علي . فإذا تاب قال يارب ارزقني العصمة . وإذا عمل قال يارب تقبل مني .

وسئل أيضا عن الاستغفار الذي يكفر الذنوب فقال أول الاستغفار الاستجابة ، ثم الإجابة ، ثم التوبة . فالاستجابة أعمال الجوارح ، والإجابة أعمال القلوب . والتوبة إقباله على مولاه ، بأن يترك الخلق ثم يستغفر الله من تقصيره الذي هو فيه ، ومن الجهل بالنعمة وترك الشكر . فعند ذلك يغفر له ، ويكون عنده مأواه ، ثم التنقل إلى الأفراد ، ثم الثبات ، ثم البيان ، ثم الفكر . ثم المعرفة ، ثم المناجاة ، ثم المصافاة ، ثم الموالاة ثم محادثة السر ، وهو الخلقة . ولا يستقر هذا في قلب عبد حتى يكون العلم غذاه ، والذكر قوامه ، والرضا زاده ، والتوكل صاحبه . ثم ينظر الله إليه ، فيرفعه إلى العرش ، فيكون مقامه مقام حملة العرش

وسئل أيضا عن قوله صلى الله عليه وسلم « التَّائِبُ حَبِيبُ اللَّهِ » فقال . إنما يكون حبيبا إذا كان فيه جميع ما ذكر في قوله تعالى (التَّائِبُونَ الْعَابِدُونَ ^(١)) الآية - وقال الحبيب هو الذي لا يدخل فيما يكرهه حبيبه

والمقصود أن للتوبة ثمرتين . إحداها تكفير السيئات ، حتى يصير كمن لا ذنب له والثانية نيل الدرجات ، حتى يصير حبيبا . وللتكفير أيضا درجات : فبعضه نحو لأصل الذنب بالكلية ، وبعضه تخفيف له . ويتفاوت ذلك بتفاوت درجات التوبة . فالاستغفار بالقلب ، والتدارك بالحسنات ، وإن خلا عن حل عقدة الإصرار من أوائل الدرجات : فليس يخلو عن الفائدة أصلا . فلا ينبغي أن تظن أن وجودها كعدمها . بل عرف أهل المشاهدة وأرباب القلوب معرفة لا ريب فيها ، أن قول الله تعالى (قَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ ^(٢)) صدق

(١) حديث ما أصر من استغفر - الحديث : تقدم في الدعوات

(٢) التوبة : ١١٢ (٢) الزلزال : ٧

وأنه لا تخلو ذرة من الخير عن أثر ، كما لا تخلو شعيرة تطرح في الميزان عن أثر ولو خلت الشعيرة الأولى عن أثر ، لكانت الثانية مثلها ، ولكان لا يرجح الميزان بأحمال الذرات . وذلك بالضرورة محال . بل ميزان الحسنات يرجح بذرات الخير إلى أن يثقل فترفع كفة السيئات فإياك أن تستصغر ذرات الطاعات فلا تأتيها ، وذرات المعاصي فلا تنفيها كالمرأة الخرقاء ، تكسل عن الغزل تعللا بأنها لا تقدر في كل ساعة إلا على خيط واحد وتقول : أي غنى يحصل بخيط ؟ وما وقع ذلك في الثياب ؟ ولا تدري المعنوية أن ثياب الدنيا اجتمعت خيطا خيطا ، وأن أجسام العالم مع اتساع أقطاره اجتمعت ذرة ذرة فإذا التضرع والاستغفار بالقلب حسنة لا تضيع عند الله أصلا . بل أقول الاستغفار باللسان أيضا حسنة . إذ حركة اللسان بها عن غفلة خير من حركة اللسان في تلك الساعة بغيبة مسلم ، أو فضول كلام . بل هو خير من السكوت عنه . فيظهر فضله بالإضافة إلى السكوت عنه . وإعما يكون نقصانا بالإضافة إلى عمل القلب . ولذلك قال بعضهم لشيخه أبي عثمان المغربي : إن لسانى في بعض الأحوال يجرى بالذكر والقرآن وقلبي غافل ، فقال : اشكر الله إذا استعمل جارحة من جوارحك في الخير ، وعوده الذكر ، ولم يستعمله في الشر ولم يعود الفضول . وما ذكره حق . فإن تعود الجوارح للخيرات حتى يصير لها ذلك كالطبع ، يدفع جملة من المعاصي . فن تعود لسانه الاستغفار إذا سمع من غيره كذبا سبق لسانه إلى مانوعه فقال : استغفر الله . ومن تعود الفضول ، سبق لسانه إلى قول : ما أحمقك ، وما أفبح كذبك ! ومن تعود الاستعاذة إذا حدث بظهور مبادئ الشر من شرير ، قال بحكم سبق اللسان . نعوذ بالله ، وإذا تعود الفضول قال : لعنه الله . فيعصى في إحدى الكلمتين ويسلم في الأخرى . وسلامته أثر اعتياد لسانه الخير وهو من جملة معانى قوله تعالى (إِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ ^(١)) ومعانى قوله تعالى (وَإِنْ تَكُ حَسَنَةً يُضَاعِفْهَا وَيُؤْتِ مِنْ لَدُنْهُ أَجْرًا عَظِيمًا ^(٢)) فانظر كيف ضاعفها إذ جعل الاستغفار في الغفلة عادة اللسان حتى دفع تلك العادة شر العصيان بالغيبة واللعن والفضول ، هذا تضعيف في الدنيا لأدنى الطاعات : وتضعيف الآخرة أكبر لو كانوا يعلمون

(١) التوبة: ١٢٠ (٢) النساء: ٤٠

فإياك وأن تلمح فى الطاعات مجرد الآفات ، فتفتر رغبتك عن العبادات ، فإن هذه مكيدة روجها الشيطان بلعنته على المغرورين ، وخيل إليهم أنهم أرباب البصائر ، وأهل التفطن للخفايا والسرائر . فأى خير فى ذكرنا باللسان مع غفلة القلب . فانقسم الخلق فى هذه المكيدة إلى ثلاثة أقسام : ظالم لنفسه ، ومقتصد ، وسابق بالخيرات

أما السابق ، فقال صدقت ياملعون ، ولكن هى كلمة حق أردت بها باطلا . فلا جرم أعذبك مرتين ، وأرغم أنفك من وجهين ، فأضيف إلى حركة اللسان حركة القلب . فكان كالذى داوى جرح الشيطان بنثر الملح عليه

وأما الظالم المغرور ، فاستشعر فى نفسه خيلاء الفطنة لهذه الدقيقة ، ثم عجز عن الإخلاص بالقلب ، فترك مع ذلك تعويد اللسان بالذكر ، فأضعف الشيطان ، وتدلّى بحبل غروره ، فتمت بينهما المشاركة والمواقفة . كما قيل : وافق شن طبقه ، وافقه فاعتنقه .

وأما المقتصد ، فلم يقدر على إرغامه بإشراك القلب فى العمل ، وتفتن لقصصان حركة اللسان بالإضافة إلى القلب . ولكن اهتدى إلى كماله بالإضافة إلى السكوت والفضول ، فاستمر عليه ، وسأل الله تعالى أن يشرك القلب مع اللسان فى اعتياد الخير

فكان السابق كالحائك الذى ذمت حيا كته فتر كهوا وأصبح كاتباً . والظالم المتخلف كالذى ترك الحياكة أصلاً وأصبح كناساً . والمقتصد كالذى عجز عن الكتابة فقال : لا أنكر مذمة الحياكة ، ولكن الحائك مذموم بالإضافة إلى الكاتب لا بالإضافة إلى الكناس . فإذا عجزت عن الكتابة فلا أترك الحياكة ولذلك قالت رابعة العدوية . استغفارنا يحتاج إلى استغفار كثير . فلا تظن أنها تدم حركة اللسان من حيث إنه ذكر الله ، بل تدم غفلة القلب فهو محتاج إلى الاستغفار من غفلة قلبه لا من حركة لسانه . فإن سكنت عن الاستغفار باللسان أيضاً . احتاج إلى استغفارين لا إلى استغفار واحد

فهكذا ينبغى أن تفهم ذم ما يذم ، وحمد ما يحمد ، وإلا جهلت معنى ما قال القائل الصادق : حسنات الأبرار سيئات المقرين . فإن هذه أمور تثبت بالإضافة ، فلا ينبغى أن تؤخذ من غير إضافة . بل ينبغى أن لا تستحق ذرات الطاعات والمعاصي . ولذلك قال جعفر الصادق : إن الله تعالى خبأ ثلاثاً فى ثلاث : رضاه فى طاعته ، فلا تحقروا منها شيئاً ، فلعل رضاه فيه .

وغضبه في معاصيه ، فلا تحقروا منها شيئاً ، فلعل غضبه فيه . وخباً ولايته في عبادته ، فلا تحقروا منهم أحداً ، فلعله ولي الله تعالى . وزاد وخباً إجابته في دعائه ، فلا تتركوا الدعاء ، فربما كانت الإجابة فيه .

الركن الرابع

في دواء التوبة ، وطريق العلاج لحل عقدة الإصرار

اعلم أن الناس قسمان :

شاب لاصبوة له ، نشأ على الخير واجتناب الشر ، وهو الذي قال فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) « تَعَجَّبَ رَبُّكَ مِنْ شَابٍ لَيْسَتْ لَهُ صَبُوءَةٌ * » وهذا عزيز نادر والقسم الثاني : هو الذي لا يخلو عن مقارفة الذنوب . ثم هم ينقسمون إلى مصرين وإلى تائبين . وغرضنا أن نبين العلاج في حل عقدة الإصرار ، ونذكر الدواء فيه .

فاعلم أن شفاء التوبة لا يحصل إلا بالدواء . ولا يقف على الدواء من لا يقف على الداء إذ لا معنى للدواء إلا مناقضة أسباب الداء . فكل داء حصل من سبب فدواؤه حل ذلك السبب ، ورفع ، وإبطاله . ولا يبطل الشيء إلا بضده : ولا سبب للإصرار إلا الغفلة والشهوة . ولا يضاد الغفلة إلا العلم ، ولا يضاد الشهوة إلا الصبر على قطع الأسباب المحركة للشهوة . والغفلة رأس الخطايا . قال تعالى (وَأُولَئِكَ هُمُ الْغَافِلُونَ لَا جَرَمَ أَنَّهُمْ فِي الْآخِرَةِ هُمُ الْخَاسِرُونَ ^(١)) فلا دواء إذاً للتوبة إلا معجون يعجن من حلاوة العلم ، ومرارة الصبر . وكما يجمع السكنجيين بين حلاوة السكر وحموضة الخل ، ويقصد بكل منهما غرض آخر في العلاج بمجموعهما ، فيقمع الأسباب المهيجة للصفراء ، فهكذا ينبغي أن تفهم علاج القلب بما به من مرض الإصرار .

فإذاً لهذا الدواء أصلان : أحدهما العلم ، والآخر الصبر . ولا بد من بيانهما فإن قلت أينفع كل علم لحل الإصرار أم لا بد من علم مخصوص ؟ . فاعلم أن العلوم

(١) حديث يعجب ربك من الشاب ليست له صبوة : أحمد والطبراني من حديث عقبة بن عامر وفيه ابن لهيعة

* ليست له صبوة : أي ميل إلى هوى

(١) النحل : ١٠٨ ، ١٠٩

يحملها أدوية لأمراض القلوب . ولكن لكل مرض علم يخصه . كما أن علم الطب نافع في علاج الأمراض بالجملة ، ولكن يخص كل علة علم مخصوص . فكذلك دواء الإصرار . فلنذكر خصوص ذلك العلم على موازنة مرض الأبدان ، ليكون أقرب إلى الفهم فنقول :
يحتاج المريض إلى التصديق بأمور :

الأول : أن يصدق على الجملة بأن للمرض والصحة أسبابا يتوصل إليها بالاختيار ، على مارتبه مسبب الأسباب ، وهذا هو الإيمان بأصل الطب . فإن من لا يؤمن به لا يشتغل بالعلاج ، ويحق عليه الهلاك وهذا وزانه مما نحن فيه ، الإيمان بأصل الشرع وهو أن للسعادة في الآخرة سببا هو الطاعة ، وللشقاوة سببا هو المعصية . وهذا هو الإيمان بأصل الشرائع وهذا لا بد من حصوله إما عن تحقيق أو تقليد وكلاهما من جملة الإيمان .

الثاني : أنه لا بد أن يعتقد المريض في طبيب معين أنه عالم بالطب . حاذق فيه ، صادق فيما يعبر عنه ، لا يلبس ولا يكذب . فإن إيمانه بأصل الطب لا ينفعه بمجرد دون هذا الإيمان . ووزانه مما نحن فيه ، العلم بصدق الرسول صلى الله عليه وسلم ، والإيمان بأن كل ما يقوله حق وصدق ، لا كذب فيه ولا خلف

الثالث : أنه لا بد أن يصنف إلى الطبيب فيما يحذره عنه من تناول الفواكه والأسباب المضرة على الجملة ، حتى يغلب عليه الخوف في ترك الاحتماء فتكون شدة الخوف باعثة على الاحتماء . ووزانه من الدين الإصغاء إلى الآيات والأخبار المشتملة على الترغيب في التقوى والتحذير من ارتكاب الذنوب واتباع الهوى ، والتصديق بجميع ما يلقي إلى سمعه من ذلك ، من غير شك واسترابة ، حتى ينبعث به الخوف المقوى على الصبر ، الذي هو الركن الآخر في العلاج

الرابع : أن يصنف إلى الطبيب فيما يخص مرضه ، وفيما يلزمه في نفسه الاحتماء عنه ، ليعرفه أولا تفصيل ما يضره من أفعاله وأحواله ، وما كوله ومشروبه . فليس على كل مريض الاحتماء عن كل شيء ، ولا ينفعه كل دواء . بل لكل علة خاصة علم خاص ، وعلاج خاص . ووزانه من الدين أن كل عبد فليس يتلى بكل شهوة ، وارتكاب كل ذنب ، بل لكل مؤمن ذنب مخصوص ، أو ذنوب مخصوصة وإنما حاجته في الحال مرهقة إلى العلم بأنها ذنوب ، ثم إلى العلم بآفاتهما وقدر ضررها ، ثم إلى العلم بكيفية التوصل إلى الصبر عنها ، ثم إلى العلم

بكيفية تكفير ما سبق منها . فهذه عاوم يختص بها أطباء الدين . وهم العلماء الذين هم ورثة الأنبياء . فالعاصي إن علم عصيانه فعليه طلب العلاج من الطبيب ، وهو العالم . وإن كان لا يدري أن ما يرتكبه ذنب ، فعلى العالم أن يعرفه ذلك . وذلك بأن يتكفل كل عالم بإقليم أو بلدة ، أو محلة ، أو مسجد ، أو مشهد فيعلم أهله دينهم ، ويميز ما يضرهم عما ينفعهم ، وما يشقيهم عما يسعدهم . ولا ينبغي أن يصبر إلى أن يسأل عنه . بل ينبغي أن يتصدى لدعوة الناس إلى نفسه . فإنهم ورثة الأنبياء ، والأنبياء ما تركوا الناس على جهلهم ، بل كانوا ينادونهم في مجامعهم ، ويدورون على أبواب دورهم في الابتداء ، ويطلبون واحدا واحدا فيرشدونهم ، فإن مرضى القلوب لا يعرفون مرضهم . كما أن الذي ظهر على وجهه برص ولا مرآة معه ، لا يعرف برصه ما لم يُعرفه غيره . وهذا فرض عين على العلماء كافة وعلى السلاطين كافة أن يرتبوا في كل قرية وفي كل محلة فقيه امتدينا ، يعلم الناس دينهم فإن الخلق لا يولدون إلا جهالا ، فلا بد من تبليغ الدعوة إليهم في الأصل والفرع . والدنيا دار المرضى إذ ليس في بطن الأرض إلا ميت ، ولا على ظهرها إلا سقيم . ومرضى القلوب أكثر من مرضى الأبدان . والعلماء أطباء ، والسلاطين قوام دار المرضى . فكل مريض لم يقبل العلاج بمداواة العالم ، يسلم إلى السلطان ليكف شره ، كما يسلم الطبيب المريض الذي لا يحتسى ، أو الذي غلب عليه الجنون ، إلى القيم ليقبده بالسلاسل والأغلال ، ويكف شره عن نفسه وعن سائر الناس . وإنما صار مرض القلوب أكثر من مرض الأبدان لثلاث علل : إحداهما : أن المريض به لا يدري أنه مريض

والثانية : أن عاقبته غير مشاهدة في هذا العالم . بخلاف مرض البدن ، فإن عاقبته موت مشاهد ، تنفر الطبائع منه . وما بعد الموت غير مشاهد . وعاقبة الذنوب موت القلب ، وهو غير مشاهد في هذا العالم ، فقلت النفرة عن الذنوب وإن علمها مرتكبها ، فلذلك تراه يتكل على فضل الله في مرض القلب ، ويحتد في علاج مرض البدن من غير اتكال

والثالثة : وهو الداء العضال فقد الطبيب . فإن الأطباء هم العلماء ، وقد مرضوا في هذه الأعصار مرضا شديدا عجزوا عن علاجه ، وصارت لهم سلوة في عموم المرض حتى لا يظهر نقصانهم فاضطروا إلى إغواء الخلق ، والإشارة عليهم بما يزيد مرضا . لأن الداء المهلك هو حب الدنيا

وقد غلب هذا الداء على الأطباء ، فلم يقدرُوا على تحذير الخلق منه ، استنكافاً من أن يقال لهم . فما بالكم تأمرون بالعلاج وتنسون أنفسكم ، فهذا السبب عم على الخلق الداء وعظم الوباء ، وانقطع الدواء ، وهلك الخلق لفقد الأطباء . بل اشتغل الأطباء بفنون الإغواء ، فليتهم إذ لم ينصحوا لم يفسدوا . وإذ لم يصلحوا لم يفسدوا . وليتهم مسكتوا وما نطقوا . فإنهم إذا تكلموا لم يهمهم في مواعظهم إلا ما يرغب العوام ، ويستميل قلوبهم . ولا يتوصلون إلى ذلك إلا بالإرجاء ، وتغليب أسباب الرجاء ، وذكر دلائل الرحمة ، لأن ذلك ألد في الأسماع ، وأخف على الطباع . فتنصرف الخلق عن مجالس الوعظ وقد استفادوا مزيد جراءة على المعاصي ، ومزيد ثقة بفضل الله . ومهما كان الطبيب جاهلاً أو خائناً ، أهلك بالدواء حيث يضعه في غير موضعه ، فالرجاء والخوف دواآن ، ولكن لشخصين متضادين العلة أما الذي غلب عليه الخوف حتى هجر الدنيا بالكليّة ، وكلف نفسه مالا تطيق ، وضيق العيش على نفسه بالكليّة ، فتكسر سورة إسرافه في الخوف بذكر أسباب الرجاء ، ليعود إلى الاعتدال .

وكذلك المصير على الذنوب ، المشهي للتوبة ، الممتنع عنها بحكم القنوط واليأس استعظاماً لذنوبه التي سبقت ، يعالج أيضاً بأسباب الرجاء ، حتى يطمع في قبول التوبة فيتوب . فأما معالجة المغرور المسترسل في المعاصي بذكر أسباب الرجاء ، فيضاهي معالجة المحرور بالعسل طلباً للشفاء . وذلك من دأب الجهال والأغبياء . فإذا فساد الأطباء هي المعضلة الزبالة التي لا تقبل الدواء أصلاً . فإن قلت : فاذا ذكر الطريق الذي ينبغي أن يسلكه الواعظ في طريق الوعظ مع الخلق . فاعلم أن ذلك بطول ولا يمكن استقصاؤه . نعم نشير إلى الأنواع النافعة في حل عقدة الإصرار ، وحمل الناس على ترك الذنوب . وهي أربعة أنواع الأول : أن يذكر مافي القرآن من الآيات المخوفة للمذنبين والمعاصين ، وكذلك ماورد من الأخبار والآثار . مثل قوله صلى الله عليه وسلم " « مَا مِنْ يَوْمٍ طَلَعَ فَجْرُهُ وَلَا لَيْلَةٍ

(١) حديث ما من يوم طلع فجره ولا ليلة غاب شفقها إلا وملك كان يتحاربان بأربعة أصوات فيقول أحدهما يا ليت هذا الخلق لم يخلقوا - الحديث : غريب لم أجده هكذا وروى أبو منصور الديلمي في مسنده الفردوس من حديث ابن عمر بسند ضعيف أن لله ملكا ينادى في كل ليلة أبناء الأربعين زرع قد ذنا حصاده - الحديث : وفيه ليت الخلائق لم يخلقوا وليتهم ادخلوا علموا لماذا خلقوا فتجالسوا بينهم فتذاكروا - الحديث :

خلف العلم والحكمة ، وورثه كل عالم بقدر ما أصابه

النوع الثاني : حكايات الأنبياء والسلف الصالحين ، وما جرى عليهم من المصائب بسبب ذنوبهم . فذلك شديد الوقع ظاهر النفع في قلوب الخلق . مثل أحوال آدم صلى الله عليه وسلم في عصيانه ، ومالقيه من الإخراج من الجنة ، حتى روي أنه لما أكل من الشجرة تطايرت الحلل عن جسده ، وبدت عورته ، فاستحيا التاج والإكليل من وجهه أن يرتفعا عنه ، فجاءه جبريل عليه السلام ، فأخذ التاج عن رأسه ، وحل الإكليل عن جبينه . ونودي من فوق العرش . اهبطا من جوارى فإنه لا يجاورني من عصاني . قال فالتفت آدم إلى حواء باكيا وقال : هذا أول شؤم المعصية ، أخرجنا من جوار الحبيب

ودروي أن سليمان بن داود عليهما السلام ، لما عوقب على خطيئته لأجل التمثال الذي عبد في داره أربعين يوما ، وقيل لأن المرأة سألته أن يحكم لأبيها فقال نعم ولم يفعل . وقيل بل أحب بقلبه أن يكون الحكم لأبيها على خصمه لمكانها منه ، فسلب ملكه أربعين يوما ، فهرب تائها على وجهه . فكان يسأل بكفه فلا يطعم . فإذا قال أطعموني فأني سليمان ابن داود شج ، وطرده ، وضرب ، وحكي أنه استطعم من بيت لامرأته فطرده وبصقت في وجهه . وفي رواية أخرجت عجوز جرة فيها بول فصبت على رأسه ، إلى أن أخرج الله الخاتم من بطن الحوت ، فلبسه بعد انقضاء الأربعين أيام العقوبة . قال فجاءت الطيور فعكفت على رأسه ، وجاءت الجن والشياطين والوحوش فاجتمعت حوله . فاعتذر إليه بعض من كان جنى عليه . فقال لا ألوكم فيما فعلتم من قبل ، ولا أحمدم في عذرکم الآن . إن هذا أمر كان من السماء ولا بدمنه . وروي في الإسرائيليات أن رجلا تزوج امرأة من بلدة أخرى فأرسل عبده ليحملها إليه ، فراودته نفسه وطالبته بها ، فجأهدها واستعصم . قال فنبأه الله ببركة تقواه ، فكان نبيا في بني إسرائيل . وفي قصص موسى عليه السلام ، أنه قال للنضر

عليه السلام . بم أطلعك الله على علم الغيب ؟ قال بترك المعاصي لأجل الله تعالى وروي أن الريح كانت تسير بسليمان عليه السلام ، فنظر إلى قميصه نظرة ، وكان جديدا ، فكأنه أعجبه . قال فوضعت الريح . فقال لم فعلت هذا ولم أمرك ؟ قالت إنما نطيعك إذا أطعت الله وروي أن الله تعالى أوحى إلى يعقوب عليه السلام ، أتدرى لم فرقت بينك وبين ولدك

يوسف ؟ قال لا . قال لقولك لإخوته أخاف أن يأكله الذئب وأنتم عنه غافلون لم خفت عليه الذئب ولم ترجني ؟ ولم نظرت إلى غفلة إخوته ولم تنظر إلى حفظي له ؟ وتدرى لم رددته عليك ؟ قال لا . قال لأنك رجوتني وقلت (عسى الله أن يأتي بنيهم جميعاً ^(١)) وبما قلت (اذهبوا فتحنسوا من يوسف وأخيه ولا تيأسوا ^(٢)) وكذلك لما قال يوسف لصاحب الملك (اذكرني عند ربك ^(٣)) قال الله تعالى (فَأَنسَاهُ الشَّيْطَانُ ذِكْرَ رَبِّهِ فَلَبِثَ فِي السِّجْنِ بِضْعَ سِنِينَ ^(٤)) وأمثال هذه الحكايات لا تنحصر . ولم يزد بها القراءان والأخبار ورود الأسمار ، بل الغرض بها الاعتبار والاستبصار ، لتعلم أن الأنبياء عليهم السلام لم يتجاوز عنهم في الذنوب الصغار ، فكيف يتجاوز عن غيرهم في الذنوب الكبار ! نعم كانت سعادتهم في أن عوجلوا بالمقوبة ولم يؤخروا إلى الآخرة . والأشقياء يمهلون ليزدادوا إنما ، ولأن عذاب الآخرة أشد وأكبر ، فهذا أيضاً مما ينبغي أن يكثر جنسه على أسماع المصرين ، فإنه نافع في تحريك دواعي التوبة

النوع الثالث : أن يقرر عندهم أن تعجيل العقوبة في الدنيا متوقع على الذنوب وأن كل ما يصيب العبد من المصائب فهو بسبب جنائياته . فرب عبد يتساهل في أمر الآخرة ، ويخاف من عقوبة الله في الدنيا أكثر لفرط جهله . فنبغي أن يخوف به . فإن الذنوب كلها يتعجل في الدنيا شؤمها في غالب الأمر . كما حكي في قصة داود وسليمان عليهما السلام . حتى أنه قد يضيق على العبد رزقه بسبب ذنوبه . وقد تسقط منزلته من القلوب ويستولي عليه أعداؤه . قال صلى الله عليه وسلم ^(١) « إِنَّ الْعَبْدَ لَيُحْرَمُ الرِّزْقَ بِالدَّنْبِ يُصِيبُهُ » وقال ابن مسعود . إني لأحسب أن العبد ينسى العلم بالذنوب يصيبه وهو معنى قوله عليه السلام ^(٢) « مَنْ قَارَفَ ذَنْبًا فَارَقَهُ عَقْلٌ لَا يَعُودُ إِلَيْهِ أَبَدًا » وقال بعض السلف : ليست اللعنة سواداً في الوجه ، ونقصاً في المال ، إنما اللعنة أن لا تخرج من ذنب إلا وقعت في مثله

(١) حديث أن العبد ليحرم الرزق بالذنوب يصيبه : ابن ماجه والحاكم وصحح اسناده واللفظ له إلا أنه قال الرجل بدل العبد من حديث ثوبان ،

(٢) حديث من قارف ذنباً فارقه عقل لا يعود إليه أبداً : تقدم

(١) يوسف : ٨٣ (٢) يوسف : ٨٧ (٣) يوسف : ٤٠ (٤) يوسف : ٤٢

أو شر منه ، وهو كما قال . لأن اللعنة هي الطرد والإبعاد . فإذا لم يوفق للخير ، ويسر له الشر فقد أبعد . والحرمان عن رزق التوفيق أعظم حرمان . وكل ذنب فإنه يدعو إلى ذنب آخر ويتضاعف ، فيحرم العبد به عن رزقه النافع من محاسبة العلماء المنكرين للذنوب ، ومن محاسبة الصالحين . بل يعقته الله تعالى ليمقته الصالحون . وحكي عن بعض العارفين أنه كان يمشى في الوحل جامعا ثيابه ، محتززا عن زلقة رجله ، حتى زلقت رجله وسقط . فقام وهو يمشى في وسط الوحل ويبيكى ويقول : هذا مثل العبد لا يزال يتوقى الذنوب ويحاذيها ، حتى يقع في ذنب وذنوبين ، فعندها يخوض في الذنوب خوفا . وهو إشارة إلى أن الذنب تتعجل عقوبته بالانجرار إلى ذنب آخر . ولذلك قال الفضيل : ما أنكرت من تغير الزمان وجفاء الإخوان ، فذنوبك ورثتك ذلك . وقال بعضهم : إني لأعرف عقوبة ذنبي في سوء خلق حماري . وقال آخر : أعرف العقوبة حتى في فأر بيتي . وقال بعض صوفية الشام : نظرت إلى غلام نصراني حسن الوجه ، فوقفت أنظر إليه ، فرأى ابن الجلاء الدمشقي ، فأخذ يدي فاستحييت منه . فقلت يا أبا عبد الله ، سبحان الله تعجبت من هذه الصورة الحسنة ، وهذه الصنعة المحكمة ، كيف خلقت للنار . فغمز يدي وقال : لتجدن عقوبتها بعد حين . قال فعوقبت بها بعد ثلاثين سنة ، وقال أبو سليمان الداراني : الاحتلام عقوبة . وقال : لا يفوت أحدا صلاة جماعة إلا بذنوب يذنبه . وفي الخبر ^(١) « مَا أَنْكَرْتُمْ مِنْ زَمَانِكُمْ فَبِمَا غَيَّرْتُمْ مِنْ أَعْمَالِكُمْ » وفي الخبر ^(٢) « يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى إِنَّ أَدْنَى مَا أَصْنَعُ بِالْعَبْدِ إِذَا آثَرَ شَهْوَتَهُ عَلَى طَاعَتِي أَنْ أُحْرِمَهُ لِيَذِمُّنَا جَانِي »

وحكي عن أبي عمرو بن علوان في قصة يطول ذكرها ، قال فيها : كنت قائما ذات يوم أصلي ، فغاصر قلبي هوى طاوولته بفكرتي ، حتى تولد منه شهوة الرجال . فوقعمت إلى لأرض ، واسود جسدي كله ، فاستترت في البيت ، فلم أخرج ثلاثة أيام . وكنت أعالج غسله في الحمام بالصابون ، فلا يزداد إلا سوادا ، حتى انكشف بعد ثلاث فلقيت الجنيد ، وكان

(١) حديث ما أنكرتم من زمانكم فبما أنكرتم من أعمالكم : البيهقي في الرهد من حديث أبي الدرداء ، وقال غريب تفرد به هكذا العقيلي وهو عبد الله بن هاني * قلت هو متهم بالكذب قال ابن أبي حاتم روى عن أبيه أحاديث بواطيل

(٢) حديث يقول الله إن أدنى ما أصنع بالعبد إذا آثر شهوته على طاعتي أن أحرمه لئلا يذم مناجاني : غريب لم أجده

قد وجه إلى فاشخصني من الرقة . فلما أتته قال لي : أما استحييت من الله تعالى ؟ كنت قائما بين يديه ، فساورت نفسك بشهوة حتى استولت عليك برقة وأخرجتك من بين يدي الله تعالى ؟ فلولا أنني دعوت الله لك ، وتبت إليه عنك ، للقيت الله بذلك اللون . قال فعمجيت كيف علم بذلك وهو ينفد وأنا بالرقة . واعلم أنه لا يذنب العبد ذنباً إلا ويسود وجه قلبه . فإن كان سعيداً أظهر السواد على ظاهره لينزجر . وإن كان شقياً أخفى عنه حتى ينهمك ويستوجب النار . والأخبار كثيرة في آفات الذنوب في الدنيا ، من الفقر ، والمرض وغيره . بل من شؤم الذنب في الدنيا على الجملة أن يكسب ما بعده صفته . فإن ابتلى بشيء كان عقوبة له ، ويحرم جميل الرزق ، حتى يتضاعف شقاؤه . وإن أصابته نعمة كانت استدراجاً له ، ويحرم جميل الشكر ، حتى يعاقب على كفرانه . وأما المطيع ، فمن بركة طاعته أن تكون كل نعمة في حقه جزاء على طاعته ، ويوفق لشكرها . وكل بلية كفارة لذنوبه ، وزيادة في درجاته

النوع الرابع : ذكر ماورد من العقوبات على آحاد الذنوب ، كالخمر ، والزنا ، والسرقة ، والقتل ، والغيبة ، والكبر ، والحسد . وكل ذلك مما لا يمكن حصره . وذكره مع غير أهله وضع الدواء في غير موضعه . بل ينبغي أن يكون العالم كالطبيب الحاذق ، فيستدل أولاً بالنبض ، والسخنة ، ووجوده الحركات ، على العلل الباطنة . ويشغل بعلاجها ، فليستدل بقرائن الأحوال على خفايا الصفات ، وليتعرض لما وقف عليه اقتداء برسول الله صلى الله عليه وسلم ، ^(١) حيث قال له واحد : أوصني يا رسول الله ولا تكثر علي . قال « لا تغضب » ^(٢) وقال له آخر : أوصني يا رسول الله ، فقال عليه السلام « عَلَيْكَ بِالنَّاسِ بِمَا فِي أَيْدِي النَّاسِ فَإِنَّ ذَلِكَ هُوَ الْغِنَى وَإِيَّاكَ وَالطَّمَعُ فَإِنَّهُ الْفَقْرُ الْحَاضِرُ وَصَلِّ صَلَاةً مُوَدَّعٍ وَإِيَّاكَ وَمَا يُعْتَدَرُ مِنْهُ » وقال رجل لمحمد بن واسع : أوصني . فقال : أوصيك أن تكون ملكاً في الدنيا والآخرة . قال وكيف لي بذلك ؟ قال الزم الزهد في الدنيا . فكانه صلى الله عليه وسلم توسم في السائل الأول مخايل الغضب فتهاه عنه . وفي السائل الآخر مخايل الطمع في الناس وطول الأمل . وتخيل محمد بن واسع في السائل مخايل الحرص على الدنيا . وقال رجل لمعاذ

(١) حديث قال رجل أوصني ولا تكثر علي قال لا تغضب : تقدم

(٢) حديث قال له آخر أوصني قال عليك بالناس - الحديث : إن ما به والحاكم وقد تقدم

أوصني . فقال : كن رحيماً أكن لك بالجنة زعيماً . فكأنه تفرس فيه آثار الفظاظة والغلظة وقال رجل لإبراهيم بن آدم . أوصني . فقال : إياك والناس ، وعليك بالناس ، ولا بد من الناس ، فإن الناس هم الناس ، وليس كل الناس بالناس . ذهب الناس ، وبقي النسناس ، وما أراهم بالناس ، بل نهمسوا في ماء الياس . فكأنه تفرس فيه آفة المخالطة . وأخبر عما كان هو الغالب على حاله في وقته ، وكان الغالب أذاه بالناس . والكلام على قدر حال السائل ، أولي من أن يكون بحسب حال القائل : وكتب معاوية رحمه الله إلى عائشة رضي الله عنها أن اكتبي لي كتاباً توصيني فيه ولا تكثري . فكتبت إليه من عائشة إلى معاوية ، سلام عليك ، أما بعد ، فإني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ^(١) « مَنْ التَّمَسَ رِضَا اللَّهِ بِسَخَطِ النَّاسِ كَفَاهُ اللَّهُ مَوْئِنَةَ النَّاسِ وَمَنْ التَّمَسَ سَخَطَ اللَّهِ بِرِضَا النَّاسِ وَكَلَهُ اللَّهُ إِلَى النَّاسِ » والسلام عليك ، فانظر إلى فقها كيف تعرضت للآفة التي تكون الولاة بصددھا ، وهي مراعاة الناس وطلب مرضاتهم . وكتبت إليه مرة أخرى أما بعد ، فاتق الله ، فإنك إذا اتقيت الله كفالك الناس ، وإذا اتقيت الناس لم يغنوا عنك من الله شيئاً والسلام فإذا على كل ناصح أن تكون عنايته مصروفة إلى تفرس الصفات الخفية ، وتوسم الأحوال اللاتقة ، ليكون اشتغاله بالمهم . فإن حكاية جميع مواعظ الشرع مع كل واحد غير ممكنة والاشتغال بوعظه بما هو مستغن عن التوعظ فيه تضييع زمان

فإن قلت . فإن كان الواعظ يتكلم في جمع ، أو سأل من لا يدري باطن حاله أن يعظه ، فكيف يفعل . فاعلم أن طريقه في ذلك أن يعظه بما يشترك كافة الخلق في الحاجة إليه إما على العموم ، وإما على الأكثر . فإن في علوم الشرع أغذية وأدوية ، فالأغذية للكافة والأدوية لأرباب العلل . ومثاله ما روي أن رجلاً قال لأبي سعيد الخدري . أوصني . قال عليك بتقوى الله عز وجل ، فإنها رأس كل خير . وعليك بالجهاد ، فإنه رهبانية الإسلام . وعليك بالقرءان فإنه نور لك في أهل الأرض ، وذكر لك في أهل السماء . وعليك بالصمت إلا من خير ، فإنك بذلك تغلب الشيطان . وقال رجل للحسن أوصني . فقال . أعز أمر الله يعزك الله . وقال لقمان لابنه . يا بني ، زاحم العلماء بركنيك ، ولا تجادلهم فيمقتولك ،

(١) حديث عائشة من التمس رضا الناس بسخط الله وكله الله إلى الناس - الحديث : الترمذي والحاكم وفي مسند الترمذي من لم يسم

وخذ من الدنيا بلاغك ، وأنفق فضول كسبك لا خرتك ، ولا ترفض الدنيا كل الرفض
 فتكون عيالا ، وعلى أعناق الرجال كلاً ، وصم صوما يكسر شهوتك ، ولا تصم صوما يضر
 بصلاتك ، فإن الصلاة أفضل من الصوم ، ولا تجالس السفية ، ولا تخالط ذا الوجهين
 وقال أيضا لابنه . يابني ، لا تضحك من غير عجب ، ولا تمش في غير أرب ، ولا تسأل عما
 لا يعينك ، ولا تضيع مالك وتصلح مال غيرك ، فإن مالك ما قدمت ومال غيرك ما تركت
 يابني ، إن من يرحم يرحم ، ومن يصمت يسلم ، ومن يقل الخير يغم ، ومن يقل الشر يآثم
 ومن لا يملك لسانه يندم . وقال رجل لأبي حازم أوصني . فقال كل مالو جاءك الموت عليه
 فرأيت غنيمة فالزمه . وكل مالو جاءك الموت عليه فرأيت مصيبة فاجتنبه ، وقال موسى للخضر
 عليهما السلام أوصني . فقال : كن بسّاما ولا تكن غصّابا . وكن نقّاعا ولا تكن ضرّارا :
 وانزع عن اللجاجة ، ولا تمش في غير حاجة ، ولا تضحك من غير عجب ، ولا تعير
 الخطأين بخطاياهم ، وابك على خطيئتك يا ابن عمران . وقال رجل لمحمد بن كرام أوصني . فقال :
 اجتهد في رضا خالقك بقدر ما تجتهد في رضا نفسك . وقال رجل لحامد اللفاف أوصني . فقال :
 اجعل لديك غلافا كغلاف المصحف أن تدنسه الآفات . قال وما غلاف الدين قال ترك طاب
 الدنيا إلا ما لا بد منه ، وترك كثرة الكلام إلا فيما لا بد منه ، وترك مخالطة الناس إلا فيما
 لا بد منه . وكتب الحسن إلى عمر بن عبد العزيز رحمهم الله تعالى . أما بعد ، نخف مما خوفك
 الله ، واحذر مما حذر الله ، وخذ مما في يديك لما بين يديك ، فعند الموت يأتيك الخبر
 اليقين والسلام . وكتب عمر بن عبد العزيز إلى الحسن يسأله أن يعظه ، فكتب إليه
 أما بعد ، فإن الهول الأعظم والأمور المفضعات أمامك ، ولا بد لك من مشاهدة ذلك
 إما بالنجاة وإما بالعطب . واعلم أن من حاسب نفسه ربح ، ومن غفل عنها خسر ، ومن نظر
 في العواقب نجح ، ومن أطاع هواه ضل ، ومن حلم غنم ، ومن خاف أمن ، ومن أمن اعتبر
 ومن اعتبر أبصر ، ومن أبصر فهم ، ومن فهم علم . فإذا زلت فارجع ، وإذا ندمت فأقلع
 وإذا جهلت فاسأل ، وإذا غضبت فأمسك . وكتب مطرف بن عبد الله إلى عمر بن
 عبد العزيز رحمه الله : أما بعد ، فإن الدنيا دار عقوبة ، ولها يجمع من لا عقل له ، وبها يغتر من لا علم
 عنده . فكن فيها يأمير المؤمنين كالداوي جرحه ، بصبر على شدة الدواء لما يخاف من عاقبة الداء

وكتب عمر بن عبد العزيز رضى الله عنه إلى عدي بن أرطاة : أما بعد ، فإن الدنيا عدوة أولياء الله ، وعدوة أعداء الله فأما أوليائهم فغفرتهم . وأما أعدائهم فغفرتهم .
وكتب أيضا إلى بعض عماله : أما بعد ، فقد أمكنتك القدرة من ظلم العباد ، فإذا هممت بظلم أحد فاذكر قدرة الله عليك ، واعلم أنك لا تأتي إلى الناس شيئا إلا كان زائلا عنهم ، باقيا عليك . واعلم أن الله عز وجل آخذ للمظلومين من الظالمين والسلام
فهكذا ينبغي أن يكون وعظ العامة ، ووعظ من لا يدري خصوص واقعه . فهذه المواعظ مثل الأغذية التي يشترك الكافة في الانتفاع بها . ولأجل فقد مثل هؤلاء الوعاظ انفسهم باب الاتعاض ، وغلبت المعاصي ، واستسرى الفساد ، وبلى الخلق بوعاظ يزغرفون أسجعا ، وينشدون آياتا ، ويتكفون ذكر ما ليس في سعة علمهم ، ويتشبهون بحال غيرهم . فسقط عن قلوب العامة وقارهم ، ولم يكن كلامهم صادرا من القلب ليصل إلى القلب . بل القائل متصاف ، والمستمع متكلف ، وكل واحد منهما مُدْبِرٌ ومتخلف . فإذا كان طلب الطبيب أول علاج المرضى ، وطلب العلماء أول علاج العاصين . فهذا أحد أركان العلاج وأصوله الأصل الثاني : الصبر ووجه الحاجة إليه أن المريض إنما يطول مرضه لتناوله ما يضره . وإنما يتناول ذلك إما لغفلة عن مضرته ، وإما لشدة غلبة شهوته . فله سببان . فذكرناه هو علاج الغفلة ، فيبقى علاج الشهوة . وطريق علاجها قد ذكرناه في كتاب رياضة النفس وحاصله أن المريض إذا اشتدت ضراوته لما كوله مضر ، فطريقه أن يستشعر عظم ضرره ، ثم يغيب ذلك عن عينه فلا يحضره ، ثم يتسلى عنه بما يقرب منه في صورته ولا يكثر ضرره ، ثم يصبر بقوة الخوف على الألم الذي يناله في تركه ، فلا بد على كل حال من صرامة الصبر . فكذلك بعلاج الشهوة في المعاصي . كالشباب مثلا إذا غلبته الشهوة ، فصار لا يقدر على حفظ عينه ، ولا حفظ قلبه ، أو حفظ جوارحه في السعي وراء شهوته . فينبغي أن يستشعر ضرر ذنبه ، بأن يستقرى المخوفات التي جاءت فيه من كتاب الله تعالى وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم . فإذا اشتد خوفه تباعد من الأسباب المهيجة لشهوته . ومبيح الشهوة من خارج ، هو حضور المشتهي والظن إليه ، وعلاجه الهرب والعزلة . ومن داخل تناول لذائذ الأطعمة ، وعلاجه الجوع والصوم الدائم . وكل ذلك لا يتم إلا بصبر ،

ولا يصبر إلا عن خوف ، ولا يخاف إلا عن علم ، ولا يعلم إلا عن بصيرة وافتكار ، أو عن سماع وتقليد . فأول الأمر حضور مجالس الذكر ، ثم الاستماع من قلب مجرد عن سائر الشواغل ، مصروف إلى السماع ، ثم التفكير فيه لتمام الفهم . وينبعث من تمامه لا محالة خوفه وإذا قوي الخوف تسر بموئته الصبر ، وانبعثت الدواعي لطلب العلاج ، وتوفيق الله وتيسيره من وراء ذلك . فن أعطى من قلبه حسن الإصغاء ، واستشعر الخوف فاتق ، وانتظر الثواب ، وصدق بالحسنى ، فسييسره الله تعالى لليسرى . وأما من بخل واستغنى ، وكذب بالحسنى ، فسييسره الله للعسرى ، فلا يغنى عنه ما اشتغل به من ملاذ الدنيا مهملات وتردى . وما على الأنبياء إلا شرح طرق الهدى ، وإنما الله الآخرة والأولى

فإن قلت : فقد رجع الأمر كله إلى الإيمان ، لأن ترك الذنب لا يمكن إلا بالصبر عنه والصبر لا يمكن إلا بمعرفة الخوف ، والخوف لا يكون إلا بالعلم ، والعلم لا يحصل إلا بالتصديق بعظم ضرر الذنوب والتصديق بعظم ضرر الذنوب هو تصديق الله ورسوله وهو الإيمان ، فكان من أصر على الذنب لم يصبر عليه إلا لأنه غير مؤمن ، فاعلم أن هذا لا يكون لفقد الإيمان ، بل يكون لضعف الإيمان . إذ كل مؤمن مصدق بأن المعصية سبب البعد من الله تعالى ، وسبب العقاب في الآخرة . ولكن سبب وقوعه في الذنب أمور . أحدها . أن العقاب الموعود غيب ليس بحاضر ، والنفس جبلت متأثرة بالحاضر ، فتأثرها بالموعود ضعيف بالإضافة إلى تأثرها بالحاضر

الثاني : أن الشهوات الباعثة على الذنوب لذاتها ناجزة ، وهي في الحال آخذة بالخلق . وقد قوى ذلك واستولى عليها بسبب الاعتیاد والألف ، والعادة طبيعة خامسة ، والزوع عن العاجل لخوف الآجل شديد على النفس . ولذلك قال تعالى (كَلَّا بَلْ تُحِبُّونَ الْعَاجِلَةَ وَتَذَرُونَ الْآخِرَةَ ^(١)) وقال عز وجل (بَلْ تُؤْثِرُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا ^(٢)) وقد عبر عن شدة الأمر قول رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) « حُفَّتِ الْجَنَّةُ بِالْمَكَارِهِ وَحُفَّتِ النَّارُ بِالشَّهَوَاتِ » وقوله صلى الله عليه وسلم ^(٢) « إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى خَلَقَ النَّارَ فَقَالَ لِيُجَبْرِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ اذْهَبْ فَانْظُرْ إِلَيْهَا فَانْظُرْ إِلَيْهَا فَقَالَ وَعِزَّتِكَ لَا يَسْمَعُ بِهَا أَحَدٌ قَبْدَ خُلُقِهَا فَحَفَّهَا

(١) حديث حففت الجنة بالمكاره - الحديث : متفق عليه من حديث أبي هريرة

(٢) حديث إن الله خلق النار فقال لجبريل اذهب فانظر إليها - الحديث : أبو داود والترمذي والحاكم

ومححه من حديث أبي هريرة وقدم فيه ذكر الجنة

(١) القيامة : ٢٠ (٢) الاطى : ١٦

بالشهواتِ ثُمَّ قَالَ اذْهَبْ فَانْظُرْ اِلَيْهَا فَانْظَرَ فَقَالَ وَعِزَّتِكَ لَقَدْ خَشِيتُ اَنْ لَا يَبْقَى أَحَدٌ إِلَّا دَخَلَهَا وَخَلَقَ الْجَنَّةَ فَقَالَ لِجِبْرِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ اذْهَبْ فَانْظُرْ اِلَيْهَا فَانْظَرَ فَقَالَ وَعِزَّتِكَ لَا يَسْمَعُ بِهَا أَحَدٌ إِلَّا دَخَلَهَا فَخَفَّهَا بِالْمَسْكَرَةِ ثُمَّ قَالَ اذْهَبْ فَانْظُرْ اِلَيْهَا فَانْظَرَ اِلَيْهَا فَقَالَ وَعِزَّتِكَ لَقَدْ خَشِيتُ اَنْ لَا يَدْخُلَهَا أَحَدٌ . فإذا كَوْنُ الشهوةِ مرهقة في الحال ، وكون العقاب متأخر إلى المآل ، سببان ظاهران في الاسترسال ، مع حصول أصل الإيمان . فليس كل من يشرب في مرضه ماء الثلج لشدة عطشه ، مكذبا بأصل الطب ، ولا مكذبا بأن ذلك مضر في حقه . ولكن الشهوة تغلبه وألم الصبر عنه ناجز ، فيهون عليه الألم المنتظر .

الثالث : أنه مامن مذهب مؤمن إلا وهو في الغالب عازم على التوبة ، وتكفير السيئات بالحسنات . وقد وعد بأن ذلك يجبره . إلا أن طول الأمل غالب على الطباع ، فلا يزال يسوّف التوبة والتكفير . فمن حيث رجاءه التوفيق للتوبة ، ربما يقدم عليه مع الإيمان الرابع : أنه مامن مؤمن موقن ، إلا وهو معتقد أن الذنوب لا توجب العقوبة إيجابا لا يمكن العفو عنها . فهو يذنب وينتظر العفو عنها اتكالا على فضل الله تعالى

فهذه أسباب أربعة موجبة للإصرار على الذنب ، مع بقاء أصل الإيمان . نعم قد يقدم المذنب بسبب خامس يقدر في أصل إيمانه ، وهو كونه شاكاً في صدق الرسل ، وهذا هو الكفر . كالذى يحذره الطبيب عن تناول ما يضره في المرض . فإن كان المحذر ممن لا يعتقده فيه أنه عالم بالطب ، فيكذبه أو يشك فيه ، فلا يبالي به . فهذا هو الكفر

فإن قلت : فما علاج الأسباب الخمسة ؟ فأقول هو الفكر وذلك بأن يقرر على نفسه في السبب الأول ، وهو تأخر العقاب ، أن كل ماهوآت آت ، وأن غدا للناظرين قريب ، وأن الموت أقرب إلى كل أحد من شرك نعله ، فما يدريه لعل الساعة قريب . والتأخر إذا وقع صار ناجزا . ويذكر نفسه أنه أبدا في دنياه يتعب في الحال لخوف أمر في الاستقبال . إذ يركب البحار ، ويقاسى الأسفار ، لأجل الربح الذى يظن أنه قد يحتاج إليه في ثانى الحال . بل لو مرض فأخبره طبيب نصرانى بأن شرب الماء البارد يضره ويسوقه إلى الموت ، وكان الماء البارد الأشياء عنده تركه ، مع أن الموت ألمه لحظة إذا لم يخف مابعده ، ومفارقة الدنيا لا بد منها . فكم نسبة وجوده في الدنيا إلى عدمه أزلا وأبدا ؟ فليظن كيف يبادر إلى ترك ملاذه بقول ذمى لم تقم معجزة على ظبه ، فيقول . كيف يليق

بعقلي أنت يكون قول الأنبياء المؤيدين بالمعجزات عندي ، دون قول نصراني يدعي الطب
لنفسه بلا معجزة على طبعه ، ولا يشهد له إلا عوام الخلق ؟ وكيف يكون عذاب النار عندي
أخف من عذاب المرض ، وكل يوم في الآخرة بمقدار خمسين ألف سنة من أيام الدنيا !
وبهذا التفكير بعينه يبالغ المذلة الغالبة عليه ، ويكلف نفسه تركها ، ويقول إذا كنت لا أقدر على
ترك لذاتي أيام العمر وهي أيام قلائل ، فكيف أقدر على ذلك أبداً لا أبداً ! وإذا كنت لا أطيق ألم الصبر ،
فكيف أطيق ألم النار ! وإذا كنت لا أصبر عن زخارف الدنيا مع كدوراتها وتنغصها وامزاج صفوها
بكدرها ، فكيف أصبر عن نعيم الآخرة ! . وأما تسويق التوبة فيعالجها بالفكر في أن أكثر صياح
أهل النار من التسويف ، لأن الميسوف يبنى الأمر على ما ليس إليه وهو البقاء فلعله لا يبقى وإن بقي فلا
يقدر على الترك غداً كما لا يقدر عليه اليوم . فليث شعري هل عجز في الحال إلا لغلبة الشهوة ؟ والشهوة
ليست تفارقه غداً بل تتضاعف ، إذ تتأكد بالاعتقاد . فليست الشهوة التي أكدها الإنسان
بالعادة كالتي لم يؤكدها . وعن هذا هلك المسوقون ، لأنهم يظنون الفرق بين المتأملين ولا يظنون
أن الأيام منسابة في أن ترك الشهوات فيها أبداً شاق ، ومماثال المسوف إلا مثال من احتاج إلى قلع
شجرة فراها قوية لا تنقلع إلا بعشقة شديدة ، فقال : أواخرها سنة ثم أعود إليها ، وهو يعلم أن
الشجرة كلما بقيت ازداد رسوخها ، وهو كلما طال عمره ازداد ضعفه . فلا حماقة في الدنيا
أعظم من حماقته ، إذ عجز مع قوته عن مقاومة ضعيف . فأخذ ينتظر الغلبة عليه إذا
ضعف هو في نفسه وقوى الضعيف . وأما المعنى الرابع ، وهو انتظار عفو الله تعالى ،
فعلاجه ما سبق . وهو كمن ينفق جميع أمواله ويترك نفسه وعياله فقراء . منتظراً من فضل
الله تعالى أن يرزقه العثور على كنز في أرض خربة . فإن إمكان العفو عن الذنب مثل هذا
الإمكان وهو مثل من يتوقع النهب من الظلمة في بلده ، وترك ذخائر أمواله في صحراء
داره ، وقدر على دفعها وإخفائها فلم يفعل ، وقال : أنتظر من فضل الله تعالى أن يسلم غفلة
أو عقوبة على الظالم الناهب ، حتى لا يتفرغ إلى داري ، أو إذا انتهى إلى داري مات على
باب الدار ، فإن الموت ممكن ، والغفلة ممكنة ، وقد حكي في الأسفار أن مثل ذلك وقع ، فأنا
أنتظر من فضل الله مثله . فمنتظر هذا منتظر أمر ممكن ، ولكنه في غاية الحماقة والجهل ،
إذ قد لا يمكن ولا يكون . وأما الخامس وهو شك فهذا كفر . وعلاجه الأسباب التي
تعرفه صدق الرسل . وذلك يطول ، ولكن يمكن أن يعالج بعلم قريب يليق بمحمد عقله

فيقال له : ما قاله الأنبياء المؤيدون بالمعجزات هل صدقه ممكن ؟ أو تقول أعلم أنه محال ، كما أعلم استحالة كون شخص واحد في مكانين في حالة واحدة ؟ فإن قال أعلم استحالة كذلك فهو أخرق معتوه ، وكأنه لا وجود لمثل هذا في العقلاء . وإن قال أنا شك فيه فيقال : لو أخبرك شخص واحد مجهول ، عند تركك طعامك في البيت لحظة ، أنه ولغت فيه حية ، وألقت سمها فيه ، وجوزت صدقه ، فهل تأكله أو تتركه ؟ وإن كان ألد الأطمعة ؟ فيقول أتركه لا محالة ، لأننى أقول إن كذب فلا يفوتنى إلا هذا الطعام ، والصبر عنه وإن كان شديدا فهو قريب ، وإن صدق فتفوتنى الحياة ، والموت بالإضافة إلى ألم الصبر عن الطعام وإضاعته شديد . فيقال له : ياسبحان الله ، كيف تؤخر صدق الأنبياء كلهم ، مع ما ظهر لهم من المعجزات ، وصدق كافة الأولياء ، والعلماء ، والحكماء ، بل جميع أصناف العقلاء ، ولست أعنى بهم جهال العوام بل ذوى الألباب ، عن صدق رجل واحد مجهول ، لعل له غرضا فيما يقول ! فليس في العقلاء إلا من صدق باليوم الآخر ؛ وأثبت ثوابا وعقابا ، وإن اختلفوا في كيفيته ، فإن صدقوا فقد أشرفت على عذاب يبقى أبد الآباد . وإن كذبوا فلا يفوتك إلا بعض شهوات هذه الدنيا الفانية المكدره : فلا يبقى له توقف إن كان عافلامع هذا الفكر إذ لا نسبة لمدة العمر إلى أبد الآباد . بل لو قدرنا الدنيا مملوءة بالذرة ، وقدرنا طائرا يلتقط في كل ألف سنة حبة واحدة منها ، لفنيت الذرة ، ولم ينقص أبدا لا بشيئا . فكيف يفتر رأى العاقل في الصبر عن الشهوات مائة سنة مثلا ، لأجل سعادة تبقى أبدا لا يباد ! ولذلك قال أبو العلاء أحمد بن سليمان التنوخى المعرى

قال المنجم والطبيب كلاهما لا تبعت الأموات قلت إليكما

إن صح قولكما فلست بخاسر أو صح قولى فالخسار عليكما

ولذلك قال علي رضي الله عنه لبعض من قصر عقله عن فهم تحقيق الأمور ، وكان شاكا : إن صح ما قلت فقد تخلصنا جميعا ، وإلا فقد تخلصت وهلكت . أى العاقل يسلك طريق الأمن في جميع الأحوال . فإن قلت . هذه الأمور جليلة ، ولكنها ليست تال إلا بالفكر ، فما بال القلوب هجرت الفكر فيها واستثقلت ، وما علاج القلوب لردها إلى الفكر ، لا سيما من آمن بأصل الشرع وتفصيله . فاعلم أن المانع من الفكر أمران : أحدهما أن الفكر النافع هو الفكر في عقاب الآخرة وأهوالها ، وشدائدها ، وحسرات العاصين في الحرمان عن النعيم المقيم . وهذا فكر لداع مؤلم للقلب ، فينفر القلب عنه ، ويتلذذ بالفكر في أمور الدنيا على سبيل التفرج والاستراحة

والثاني: أن الفكر شغل في الحال مانع من لذائذ الدنيا وقضاء الشهوات وما من إنسان إلا وله في كل حالة من أحواله، ونفس من أنفاسه، شهوة قد تسلطت عليه واسترقتة. فصار عقله مسخراً لشهوته، فهو مشغول بتدبير حيلته، وصارت لذته في طلب الحيلة فيه أوفى مباشرة قضاء الشهوة؟ والفكر ينمعه من ذلك. وأما علاج هذين المانعين، فهو أن يقول لقلبه: ما أشد غباوتك في الاحتراز من الفكر في الموت وما بعده، تألما بذكركه، مع استحقار ألم مواعقته. فكيف تصبر على مقاساته إذا وقع، وأنت عاجز عن الصبر على تقدير الموت وما بعده، ومتألم به!

وأما الثاني وهو كون الفكر مفوّتاً للذات الدنيا، فهو أن يتحقق أن فوات لذات الآخرة أشد وأعظم. فإنها لا آخر لها، ولا كدورة فيها. ولذات الدنيا سريعة الدثور، وهي مشوبة بالمكدرات. فما فيها لذة صافية عن كدر. وكيف وفي التوبة عن المعاصي والإقبال على الطاعة تلذذ بمنّا جاء الله تعالى، واستراحة يعرفته، وطاعته، وطول الأنس به! ولو لم يكن للمطيع جزاء على عمله إلا ما يجده من جلاوة الطاعة، وروح الأنس بمنّا جاء الله تعالى لكان ذلك كافياً. فكيف بما ينضاف إليه من نعيم الآخرة! نعم هذه اللذة لا تكون في ابتداء التوبة، ولكنها بعد ما يصبر عليها مدة مديدة، وقد صار الخير ديدنا، كما كان الشر ديدنا. فالنفس قابلة ما عودتها تتعود، والخير عادة، والشر لاجبة.

فإذاً هذه الأفكار هي المهيجة للخوف المهيج لقوة الصبر عن اللذات. ومهيج هذه الأفكار وعظ الوعاظ، وتنبيهات تقع للقلب بأسباب تتفق لا تدخل في الحصر، فيصير الفكر موافقاً للطبع، فيميل القلب إليه. ويعبر عن السبب الذي أوقع الموافقة بين الطبع والفكر الذي هو سبب الخير بالتوفيق. إذ التوفيق هو التأليف بين الإرادة وبين المعنى الذي هو طاعة نافعة في الآخرة. وقد روي في حديث طويل، أنه قام عمار بن ياسر فقال لعلي بن أبي طالب كرم الله وجهه: يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ، أَخْبِرْنَا عَنْ الْكُفْرِ عَلَى مَا ذُكِرَ بَنِي فَقَالَ عَلِيٌّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: بَنِي عَلَى أَرْبَعِ دَعَائِمٍ. عَلَى الْجَفَاءِ، وَالْعَمَى، وَالْغَفْلَةِ، وَالشَّكِّ. فَمَنْ جَفَا احْتَقَرَ الْحَقَّ، وَجَهَرَ بِالْبَاطِلِ. وَمَقَّتِ الْعُلَمَاءُ. وَمَنْ عَمِيَ نَسِيَ الذِّكْرَ. وَمَنْ غَفَلَ حَادَ عَنْ الرُّشْدِ. وَمَنْ شَكَّ غَزَتِهُ الْأَمَانِيُّ: فَأَخَذَتْهُ الْحُسْرَةُ وَالنَّدَامَةُ، وَبَدَّاهُ مِنَ اللَّهِ مَا لَمْ يَكُنْ يَحْتَسِبُ. فَسَأَذْكُرُ نَاهٍ بَيَانَ لِبَعْضِ آفَاتِ الْغَفْلَةِ عَنِ التَّفَكُّرِ. وَهَذَا الْقَدْرُ فِي التَّوْبَةِ كَافٍ. وَإِذَا كَانَ الصَّبْرُ كُنْ مِنْ أَرْكَانِ دَوَامِ التَّوْبَةِ. فَلَا يَدُ مِنْ بَيَانِ الصَّبْرِ، فَذَكَرَهُ فِي كِتَابِ مَفْرَدٍ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى

كتاب الصبر والشكر

كتاب الصبر والشكر

وهو الكتاب الثاني من ربيع المنجيات من كتاب إحياء علوم الدين

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله أهل الحمد والثناء ، المنفرد برداء الكبرياء ، المتوحد بصفات المجد والعلاء ، المؤيد صفوة الأولياء بقوة الصبر على السراء والضراء ، والشكر على البلاء والنعماء . والصلاة على محمد سيد الأنبياء ، وعلى أصحابه سادة الأصفياء ، وعلى آله قادة البررة الأتقياء ، صلاة محروسة بالدوام عن الفناء ، ومصونة بالتعاقب عن التصرم والانتقضاء

أما بعد : فإن الإيمان نصفان . نصف صبر ونصف شكر ، كما وردت به الآثار ، وشهدت له الأخبار ^(١) . وهما أيضا وصفان من أوصاف الله تعالى ، واسمان من أسمائه الحسنى ، إذ سمى نفسه صبورا وشكورا . فالجهل بحقيقة الصبر والشكر جهل بكلا شطري الإيمان ، ثم هو غفلة عن وصفين من أوصاف الرحمن . ولا سبيل إلى الوصول إلى القرب من الله تعالى إلا بالإيمان . وكيف يتصور سلوك سبيل الإيمان دون معرفة مآبه الإيمان ، ومن به الإيمان والتقاعد عن معرفة الصبر والشكر تقاعد عن معرفة من به الإيمان ، وعن إدراك مآبه الإيمان فما أحوج كلا الشطرين إلى الإيضاح والبيان . ونحن نوضح كلا الشطرين في كتاب واحد لا ارتباط أحدهما بالآخر إن شاء الله تعالى .

الشر الأول

في الصبر

وفيه بيان فضيلة الصبر ، وبيان حده وحقيقته ، وبيان كونه نصف الإيمان ، وبيان اختلاف أساميهِ باختلاف متعلقاته ، وبيان أقسامه بحسب اختلاف القوة والضعف ، وبيان مظان الحاجة إلى الصبر ، وبيان دواء الصبر وما يستعان به عليه . فهي سبعة فصول تشتمل على جميع مقاصده إن شاء الله تعالى

(كتاب الصبر والشكر)

(١) حديث الإيمان نصفان نصف صبر ونصف شكر : أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من رواية يزيد الرقاشي عن أنس ويزيد ضعيف

بيان

فضيلة الصبر

قد وصف الله تعالى الصابرين بأوصاف، وذكر الصبر في القرآن في نيف وسبعين موضعاً. وأضاف أكثر الدرجات والخيرات إلى الصبر، وجعلها ثمرة له. فقال عز من قائل (وَجَعَلْنَا مِنْهُمْ أَئِمَّةً يَهْدُونَ بِأَمْرِنَا لَمَّا صَبَرُوا ^(١)) وقال تعالى (وَتَمَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ الْحُسْنَى عَلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ بِمَا صَبَرُوا ^(٢)) وقال تعالى (وَلَنَجْزِيَنَّهُ الَّذِينَ صَبَرُوا أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ^(٣)) وقال تعالى (أُولَئِكَ يُؤْتَوْنَ أَجْرَهُمْ مَرَّتَيْنِ بِمَا صَبَرُوا ^(٤)) وقال تعالى (إِنَّمَا يُؤْتَى الصَّابِرُونَ أَجْرَهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ ^(٥)) فما من قرينة إلا وأجرها بتقدير وحساب إلا الصبر. ولأجل كون الصوم من الصبر، وأنه نصف الصبر، قال الله تعالى: الصوم لي وأنا أجزى به. فأضافه إلى نفسه من بين سائر العبادات. ووعده الصابرين بأنه معهم فقال تعالى (وَاصْبِرُوا إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ ^(٦)) وعلق النصر على الصبر فقال تعالى (بَلَى إِنْ تَصْبِرُوا وَتَتَّقُوا وَيَأْتُوكُمْ مِنْ فُورِهِمْ هَذَا يُعَذِّبُكُمْ رَبُّكُمْ بِخَمْسَةِ آلَافٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُسَوِّمِينَ ^(٧)) وجمع للصابرين بين أمور لم يجمعها غيرهم، فقال تعالى (أُولَئِكَ عَلَيْهِمْ صَلَوَاتٌ مِنْ رَبِّهِمْ وَرَحْمَةٌ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُهْتَدُونَ ^(٨)) فالهدى، والرحمة، والصلوات، مجموعة للصابرين. واستقصاء جميع الآيات في مقام الصبر يطول.

وأما الأخبار. فقد قال صلى الله عليه وسلم ^(٩) « الصَّبْرُ نِصْفُ الْإِيمَانِ » على ماسياتي وجه كونه نصفاً. وقال صلى الله عليه وسلم ^(١٠) « مِنْ أَقَلِّ مَا أُوتِيَتْهُمُ الْيَقِينُ وَعَزِيْمَةُ الصَّبْرِ وَمَنْ أُعْطِيَ حَظَّهُ مِنْهُمَا لَمْ يُبَالِ بِمَا فَاتَهُ مِنْ قِيَامِ اللَّيْلِ وَصِيَامِ النَّهَارِ وَلَا أَنْ تَصْبِرُوا عَلَى مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ يُؤَافِيَنِي كُلُّ أَمْرٍ مِنْكُمْ بِمِثْلِ عَمَلٍ جَمِيعِكُمْ »

(١) حديث الصبر نصف الإيمان : أبو نعيم والخطيب من حديث ابن مسعود وتقدم في الصوم
(٢) حديث من أقل ما أوتيتهم اليقين وعزيمة الصبر - الحديث بطوله تقدم في العلم مختصراً ولم أجده هكذا بطوله

(١) السجدة : (٢) الأعراف : ١٢٧ (٣) النمل : ٩٦ (٤) القصص : ٥٤ (٥) الزمر : ١٠ (٦) الأنفال : ٤٦

(٧) آل عمران : ١٢٥ (٨) البقرة : ١٥٧

وَلَكِنِّي أَخَافُ أَنْ تُفْتَحَ عَلَيْكُمْ الدُّنْيَا بَعْدِي فَيُنْكِرُ بَعْضُكُمْ بَعْضًا وَيُنْكِرُ كُفْرُ أَهْلِ
السَّمَاءِ عِنْدَ ذَلِكَ فَمَنْ صَبَرَ وَاحْتَسَبَ ظَهَرَ بِكَمَالِ ثَوَابِهِ « ثم قرأ قوله تعالى (مَا عِنْدَكُمْ
يَنْقُذُ وَمَا عِنْدَ اللَّهِ بَاقٍ وَلَنْجْزِيَنَّ الَّذِينَ صَبَرُوا أَجْرَهُمْ) (١) الآية

وروى (١) جابر أنه سئل صلى الله عليه وسلم عن الإيمان فقال « الصَّبْرُ وَالسَّامَحَةُ » وقال
أيضا (٢) « الصَّبْرُ كَنْزٌ مِنْ كُنُوزِ الْجَنَّةِ » (٣) وسئل مرة ما الإيمان ؟ فقال « الصَّبْرُ » وهذا
يشبه قوله صلى الله عليه وسلم « الْحُجُّ عَرَفَةٌ » معناه معظم الحج عرفة . وقال أيضا صلى الله
عليه وسلم (٤) « أَفْضَلُ الْأَعْمَالِ مَا أُكْرِهْتَ عَلَيْهِ النَّفْسُ »

وقيل أوحى الله تعالى إلى داود عليه السلام ، تخلق بأخلاقى ، وإن من أخلاقى أنى أنا
الصبور . (٥) وفى حديث عطاء عن ابن عباس ، لما دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم على
الأنصار فقال « أَمْؤُومُونَ أَنْتُمْ » فسكتوا . فقال عمر نعم يا رسول . قال « وَمَا عَلَامَةُ
إِيمَانِكُمْ » قالوا نشكر على الرخاء ، ونصبر على البلاء ، ونرضى بالقضاء . فقال صلى الله عليه وسلم
« مُؤْمِنُونَ وَرَبِّ الْكُفَّةِ » وقال صلى الله عليه وسلم (٦) « فِي الصَّبْرِ عَلَى مَا تَكْرَهُ
خَيْرٌ كَثِيرٌ » وقال المسيح عليه السلام : إنكم لا تدركون ما يحبون إلا بصبركم على ما تكرهون .
وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم (٧) « لَوْ كَانَ الصَّبْرُ رَجُلًا لَكَانَ كَرِيمًا وَاللَّهُ يُحِبُّ
الصَّابِرِينَ » والأخبار فى هذا لا تحصى

(١) حديث جابر سئل عن الإيمان فقال الصبر والسماحة : الطبرانى فى مكارم الأخلاق وابن حبان فى الصغفاء
وفيه يوسف بن محمد بن المنكدر ضعيف ورواه الطبرانى فى الكبير من رواية عبد الله بن عبيد
ابن عمير عن أبيه عن جده

(٢) حديث الصبر كنز من كنوز الجنة : غريب لم أجده

(٣) حديث سئل مرة عن الإيمان فقال الصبر : أبو منصور الديلمى فى مسند الفردوس من رواية يزيد الرقاشى
عن أنس مرفوعا الصبر من الإيمان بنزلة الرأس من الجسد ويزيد ضعيف

(٤) حديث الحج عرفة : تقدم فى الحج

(٥) حديث أفضل الأعمال ما أكرهت عليه النفس : لا أصل له مرفوعا وإنما هو من قول عمر بن عبد العزيز
هكذا رواه ابن أبي الدنيا فى كتاب محاسبة النفس

(٦) حديث عطاء عن ابن عباس دخل على الأنصار فقال أؤمؤمنون أأنتم فسكتوا فقال عمر نعم يا رسول الله
الحديث : الطبرانى فى الأوسط من رواية يوسف بن عيمون وهو منكر الحديث عن عطاء

(٧) حديث فى الصبر على ما تكره خير كثير : الترمذى من حديث ابن عباس وقد تقدم

(٨) حديث لو كان الصبر رجلا لكان كريما : الطبرانى من حديث عائشة وفيه صبيح بن دينار ضعفه العقيلي

(١) النجلى : ٩٦

وأما الآثار ، فقد وجد في رسالة عمر بن الخطاب رضي الله عنه إلى أبي موسى الأشعري : عليك بالصبر . واعلم أن الصبر صبران ، أحدهما أفضل من الآخر . الصبر في المصائب حسن وأفضل منه الصبر عما حرم الله تعالى . واعلم أن الصبر ملاك الإيمان ، وذلك بأن التقوى أفضل البر ، والتقوى بالصبر . وقال علي كرم الله وجهه : بني الإيمان على أربع دعائم اليقين ، والصبر ، والجهد ، والعدل . وقال أيضا : الصبر من الإيمان بمنزلة الرأس من الجسد ولا جسد لمن لا رأس له ، ولا إيمان لمن لا صبر له

وكان عمر رضي الله عنه يقول : نعم العبدان ، ونعمت الملاوة للصابرين . يعني بالعبدلين الصلاة والرحمة ، وبالملاوة الهدى . والملاوة ما يحمل فوق العبدلين على البعير وأشار به إلى قوله تعالى (وَأُولَئِكَ عَلَيْهِمْ صَلَوَاتٌ مِنْ رَبِّهِمْ وَرَحْمَةٌ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُهْتَدُونَ ^(١)) وكان حبيب بن أبي حبيب إذا قرأ هذه الآية (إِنَّا وَجَدْنَاهُ صَابِرًا نِعْمَ الْعَبْدُ إِنَّهُ أَوَّابٌ ^(٢)) بكى وقال : واعجباه ! أعطى وأثنى . أي هو المعطى للصبر وهو المثني وقال أبو الدرداء : ذروة الإيمان الصبر للحكم ، والرضا بالقدر . هذا بيان فضيلة الصبر من حيث النقل . وأما من حيث النظر بعين الاعتبار ، فلا تفهم إلا بعد فهم حقيقة الصبر ومعناها إذ معرفة الفضيلة والرتبة معرفة صفة ولا تحصل قبل معرفة الموصوف فلنذكر حقيقة ومعناه ، وبالله التوفيق :

بيان

حقيقة الصبر ومعناه

اعلم أن الصبر مقام من مقامات الدين ، ومنزل من منازل السالكين . وجميع مقامات الدين إنما تنتظم من ثلاثة أمور : معارف ، وأحوال ، وأعمال . فالمعارف هي الأصول ، وهي ثورث الأحوال . والأحوال تثمر الأعمال . فالمعارف كالأشجار ، والأحوال كالأغصان ، والأعمال كالثمار . وهذا مطرد في جميع منازل السالكين إلى الله تعالى واسم الإيمان تارة يختص بالمعارف ، وتارة يطلق على الكل ، كما ذكرناه في اختلاف اسم الإيمان والإسلام في كتاب قواعد العقائد . وكذلك الصبر ، لا يتم إلا بمعرفة سابقة ، وبمحالة قائمة

(١) البقرة : ١٥٧ (٢) ص : ٢٤

فالصبر على التحقيق عبارة عنها . والعمل هو كالثمره يصدر عنها . ولا يعرف هذا إلا بمعرفة كيفية الترتيب بين الملائكة ، والإنس ، والبهاائم ، فإن الصبر خاصية الإنس . ولا يتصور ذلك في البهاائم والملائكة . أما في البهاائم فلنقصانها ، وأما في الملائكة فلكمالها وبيانه أن البهاائم هملطت عليها الشهوات ، وصارت مسخرة لها ، فلا باعث لها على الحركة والسكون إلا الشهوة ، وليس فيها قوة تصادم الشهوة وتردها عن مقتضاها ، حتى يسمى ثبات تلك القوة في مقابلة مقتضى الشهوة صبرا . وأما الملائكة عليهم السلام . فإنهم جردوا للشوق إلى حضرة الربوبية ، والابتهاج بدرجة القرب منها ، ولم تسلط عليهم شهوة صارفة صادرة عنها حتى تحتاج إلى مصادمة ما يصرفها عن حضرة الجلال بجند آخر يغلب الصوارف .

وأما الإنسان فإنه ~~من~~ في ابتداء الصبا ناقصا مثل البهيمة ، لم يخلق فيه إلا شهوة الغذاء الذي هو محتاج إليه ، ثم تظهر فيه شهوة اللعب والزينة ، ثم شهوة النكاح على الترتيب وليس له قوة الصبر البتة ، إذ الصبر عبارة عن ثبات جند في مقابلة جند آخر قام القتال بينهما ، لتضاد مقتضياتهما ومطالبهما . وليس في الصبي إلا جند الهوى كما في البهاائم . ولكن الله تعالى بفضله وسعة جوده ، أكرم بني آدم ، ورفع درجاتهم عن درجة البهاائم ، فوكل به عند كمال شخصه بمقاربة البلوغ ملكين ، أحدهما يهديه ، والآخر يقويه . فتميز بمعونة الملكين عن البهاائم ، واختص بصفتين إحداهما معرفة الله تعالى ، ومعرفة رسوله ، ومعرفة المصالح المتعلقة بالعواقب . وكل ذلك حاصل من الملك الذي إليه الهداية والتعريف . فالبهيمة لا معرفة لها ، ولا هداية إلى مصلحة العواقب ، بل إلى مقتضى شهواتها في الحال فقط . فلذلك لا تطالب إلا اللذيق . وأما الدواء النافع مع كونه مضرا في الحال ، فلا تطلبه ولا تعرفه فصار الإنسان بنور الهداية يعرف أن اتباع الشهوات له مغبات مكروهة في العاقبة ، ولكن لم تكن هذه الهداية كافية ما لم تكن له قدرة على ترك ما هو مضر . فكم من مضر يعرفه الإنسان كالمرض النازل به مثلاً ، ولكن لا قدرة له على دفعه . فافتقر إلى قدرة وقوة يدفع بها في نحر الشهوات ، فيجاهدها بتلك القوة حتى يقطع عداوتها عن نفسه . فوكل الله تعالى به ملكا آخر يسدده ، ويؤيده ويقويه بجنود لم تروها . وأمر هذا الجند بقتال جند الشهوة . فتارة يضعف هذا الجند وتارة يقوى . وذلك بحسب إمداد الله تعالى عبده بالتأييد . كما أن نور

الهداية أيضا يختلف فى الخلق اختلافا لا ينحصر . فلنسم هذه الصفة التى بها فارق الإنسان البهائم فى قمع الشهوات وقهرها باعثا دينيا . ولنسم مطالبة الشهوات بمقتضياتها باعث الهوى وليفهم أن القتال قائم بين باعث الدين وباعث الهوى ، والحرب بينهما سجال ، ومعركة هذا القتال قلب العبد ، ومدد باعث الدين من الملائكة الناصرين لحزب الله تعالى ، ومدد باعث الشهوة من الشياطين الناصرين لأعداء الله تعالى . فالصبر عبارة عن ثبات باعث الدين فى مقابلة باعث الشهوة . فإن ثبت حتى قهره واستمر على مخالفة الشهوة ، فقد نصر حزب الله ، والتحق بالصابرين . وإن تخاذل وضعف حتى غلبته الشهوة ولم يصبر فى دفعها ، التحق باتباع الشياطين . فإذا ترك الأفعال المشتهة عمل يثمره حال يسمى الصبر . وهو ثبات باعث الدين الذى هو فى مقابلة باعث الشهوة . وثبات باعث الدين حال تثمرها المعرفة بعداوة الشهوات ، ومضادتها لأسباب السعادات فى الدنيا والآخرة . فإذا قوى يقينه ، أعنى المعرفة التى تسمى إيمانا ، وهو اليقين بكون الشهوة عدوا قاطعا لطريق الله تعالى ، قوى ثبات باعث الدين . وإذا قوى ثباته ، تمت الأفعال على خلاف ما تتقاضاه الشهوة . فلا يتم ترك الشهوة إلا بقوة باعث الدين المضاد لباعث الشهوة . وقوة المعرفة والإيمان تقبح مغبة الشهوات وسوء عاقبتها . وهذان المكان هما المتكفلان بهذين الجندين بإذن الله تعالى وتسخيره إياهما . وهما من الكرام الكاتبين . وهما المكان الموكلات بكل شخص من آدميين . وإذا عرفت أن رتبة الملك الهادى أعلى من رتبة الملك المقوى ، لم يخف عليك أن جانب اليمين الذى هو أشرف الجانبين من جنبتي الدست ، ينبغى أن يكون مساماله ، فهو إذا صاحب اليمين ، والآخى صاحب الشمال . وللعبد طوران فى الغفلة والفكر ، وفى الاسترسال والمجاهدة . فهو بالغفلة معرض عن صاحب اليمين ومضى إليه ، فيكتب إعراضه سيئة ، وبالفكر مقبل عليه ليستفيد منه الهداية فهو به محسن ، فيكتب إقباله له حسنة . وكذا بالاسترسال هو معرض عن صاحب اليسار تارك الاستمداد منه ، فهو به مسمى إليه ، فيثبت عليه سيئة . وبالمجاهدة مستمد من جنوده ، فيثبت له به حسنة . وإثباتت هذه الحسنات والسيئات بإثباتهما . فلذلك سميا كراما كاتبين . أما الكرام ، فلا تنفع العبد بكرمهما ، ولأن الملائكة كلهم كرام بررة . وأما الكاتبون ، فلا ثبات لهما الحسنات

والسيآت. وإنما يكتبان في صحائف مطوية في سر القلب، ومطوية عن سر القلب، حتى لا يطلع عليه في هذا العالم، فإنهما، وكتبتهما، وخطهما، وصحائفهما، وجملة ما تعلق بهما من جملة عالم الغيب والملكوت، لا من عالم الشهادة. وكل شيء من عالم الملكوت لا تدركه الأبصار في هذا العالم. ثم تنشر هذه الصحائف المطوية عنه مرتين: مرة في القيامة الصغرى، ومرة في القيامة الكبرى. وأعني بالقيامة الصغرى حالة الموت إذ قال صلى الله عليه وسلم^(١) « مَنْ مَاتَ فَقَدْ قَامَتْ قِيَامَتُهُ » وفي هذه القيامة يكون العبد وحده وعندها يقال (وَلَقَدْ جِئْتُمُونَا فُرَادَى كَمَا خَلَقْنَاكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ^(٢)) وفيها يقال (كَفَىٰ بِنَفْسِكَ الْيَوْمَ عَلَيْكَ حَسِيبًا^(٣)) أما في القيامة الكبرى الجامعة لكافة الخلائق، فلا يكون وحده. بل ربما يحاسب على ملا من الخلق. وفيها يساق المتقون إلى الجنة، والمجرمون إلى النار مرارا آحادا. والهلول الأول هو هول القيامة الصغرى. ولجميع أهوال القيامة الكبرى نظير في القيامة الصغرى، مثل زلزلة الأرض مثلا، فإن أرضك الخاصة بك تزلزل في الموت، فإنك تعلم أن الزلزلة إذا زلزلت ببلدة صدق أن يقال قد زلزلت أرضهم، وإن لم تزلزل البلاد المحيطة بها. بل لو زلزل مسكن الإنسان وحده فقد حصلت الزلزلة في حقه، لأنه إنما يتضرر عند زلزلة جميع الأرض بزلزلة مسكنه، لا بزلزلة مسكن غيره. فخصته من الزلزلة قد توفرت من غير نقصان. واعلم أنك أرضى مخلوق من التراب. وحظك الخاص من التراب بدنك فقط. فأما بدن غيرك فليس بحظك. والأرض التي أنت جالس عليها بالإضافة إلى بدنك ظرف ومكان. وإنما تخاف من زلزله أن يتزلزل بدنك بسببه. وإلا فالهواء أبدا متزلزل وأنت لا تخشاه. إذ ليس يتزلزل به بدنك. لحظك من زلزلة الأرض كلها زلزلة بدنك فقط، فهي أرضك وترابك الخاص بك، وعظامك جبال أرضك، ورأسك سماء أرضك، وقابك شمس أرضك، وسمعك وبصرك وسائر خواصك نجوم سمائك، ومفيض العرق من بدنك بحر أرضك، وشعورك نبات أرضك، وأطرافك أشجار أرضك، وهكذا إلى جميع أجزائك. فإذا انهدم بالموت أركان بدنك، فقد زلزلت الأرض زلزالها. فإذا انفصلت

(١) حديث من مات فقد قامت قيامته : ابن أبي الدنيا في كتاب الموت من حديث أبي إسيد ص ١٤

(٢) الانعام : ٩٣ (٣) الاسراء : ١٤

العظام من اللحوم ، فقد حملت الأرض والجبال فدكتا دكة واحدة . فإذا رمت العظام ، فقد نسفت الجبال نسفا . فإذا أظلم قلبك عند الموت ، فقد كورت الشمس تكويرا . فإذا بطل سمعك وبصرك وسائر حواسك ، فقد انكدرت النجوم انكدارا ، فإذا انشق دماغك ، فقد انشقت السماء انشقاقا . فإذا انفجرت من هول الموت عرق جبينك ، فقد فجرت البحار تفجيرا . فإذا التفت إحدى ساقيك بالأخرى وهما مطيتاك ، فقد عطلت المشار تعطيلًا . فإذا فارقت الروح الجسد ، فقد حملت الأرض فدت ، حتى ألقت ما فيها وتخلت

ولست أطول بجميع موازنة الأحوال والأهوال . ولكنى أقول : بمجرد الموت تقوم عليك هذه القيامة الصغرى ، ولا يفوتك من القيامة الكبرى شيء مما يخصك ، بل ما يخص غيرك فإن بقاء الكواكب فى حق غيرك ماذا ينفعك ، وقد انتثرت حواسك التي بها تنتفع بالنظر إلى الكواكب ؟ والأعمى يستوى عنده الليل والنهار ، وكسوف الشمس وانجلاؤها ، لأنها قد كسفت فى حقه دفعة واحدة ، وهو حصته منها : فالانجلاء بعد ذلك حصته غيره . ومن انشق رأسه فقد انشقت سماؤه ، إذ السماء عبارة عما يلي جهة الرأس ، فمن لا رأس له لا سماؤه فمن أين ينفعه بقاء السماء لغيره ؟

فهذه هي القيامة الصغرى ، والخوف بعد أسفل ، والهول بعد مؤخر . وذلك إذا جاءت الطامة الكبرى ، وارتفع الخصوص ، وبطلت السموات والأرض ، ونسفت الجبال ، ونمت الأهوال واعلم أن هذه الصغرى وإن طولنا فى وصفها ، فإننا لم نذكر عشر عشر أوصافها . وهى بالنسبة إلى القيامة الكبرى كالولادة الصغرى بالنسبة إلى الولادة الكبرى . فإن للإنسان ولادتين : إحداها الخروج من الصلب والترائب إلى مستودع الأرحام ، فهو فى الرحم فى قرار مكين إلى قدر معلوم ، وله فى سلوكه إلى الكمال منازل وأطوار ، من نطفة ، وعلقة ، ومضغة ، وغيرها ، إلى أن يخرج من مضيق الرحم إلى فضاء العالم . فنسبة عموم القيامة الكبرى إلى خصوص القيامة الصغرى ، كنسبة سعة فضاء العالم إلى سعة فضاء الرحم ونسبة سعة العالم الذى يقدم عليه العبد بالموت إلى سعة فضاء الدنيا ، كنسبة فضاء الدنيا أيضا إلى الرحم ، بل أوسع وأعظم . ففس الآخرة بالأولى ، فاخلقكم ولا بعثكم إلا كنفس واحدة وما النشأة الثانية إلا على قياس النشأة الأولى . بل أعداد النشآت ليست محصورة فى اثنتين .

وإليه الإشارة بقوله تعالى (وَنَنْشِئُكُمْ فِيهَا لَا تَعْلَمُونَ ^(١))

فالمر بالقيامتين مؤمن بعالم الغيب والشهادة، وموقن بالملك والملكوت؛ والمقر بالقيامة الصغرى دون الكبرى ناظر بالعين الموراء إلى أحد العالمين . وذلك هو الجهل والضلال ، والافتداء بالأعور الدجال فما أعظم غفلتك يا مسكين، وكما ذلك المسكين، وبين يديك هذه الأموال . فإن كنت لا تؤمن بالقيامة الكبرى بالجهل والضلال ، أفلا تكفيك دلالة القيامة الصغرى ؟ أو ما سمعت قول سيد الأنبياء ^(١) « كَفَى بِالْمُوتِ وَاعِظًا » أو ما سمعت بكربيه عليه السلام عند الموت حتى قال صلى الله عليه وسلم ^(١) « اللَّهُمَّ هَوِّنْ عَلَى مُحَمَّدٍ سَكَرَاتِ الْمَوْتِ » أو ما تستحي من استبطائك هجوم الموت اقتداء برعاع الغافلين، الذين لا ينظرون إلا صيحة واحدة تأخذهم وهم يخصمون ، فلا يستطيعون توصية ولا إلى أهلهم يرجعون ، فيأتيهم المرض نذيرا من الموت فلا ينزجرون ، ويأتيهم الشيب رسولا منه فما يعتبرون ؟ فياحسرة على العباد ما يأتيهم من رسول إلا كانوا به يستهزؤن . أفيظنون أنهم في الدنيا خالدون ؟ أو لم يروا كم أهلكنا قبلهم من القرون أنهم إليهم لا يرجعون ؟ أم يحسبون أن الموت سافروا من عندهم فهم معدومون ؟ كلا . إن كل لما جميع لدينا محضرون . ولكن ما تأتيهم من آية من آيات ربهم إلا كانوا عنها معرضين ، وذلك لأننا جعلنا من بين أيديهم سدا ومن خلفهم سدا ، فأغشيناهم فهم لا يبصرون ، وسواء عليهم أأنذرتهم أم لم تنذرهم لا يؤمنون . ولنرجع إلى الغرض ، فإن هذه تلويحات تشبر إلى أمور هي أعلى من علوم المعاملة فنقول : قد ظهر أن الصبر عبارة عن ثبات باعث الدين في مقاومة باعث الهوى وهذه المقاومة من خاصة الآدميين لما وكل بهم من الكرام الكاتبين . ولا يكتبان شيئا على الصبيان والمجانين، إذ قد ذكرنا أن الحسنه في الإقبال على الاستفادة منهما ، والسيئة في الإعراض عنهما ، وما للصبيان والمجانين سبيل إلى الاستفادة، فلا يتصور منهما إقبال وإعراض

(١) حديث كنى بالموت واعظا : البيهقي في الشعب من حديث عائشة وفيه الربيع بن بدر ضعيف ورواه الطبراني من حديث عقبة بن عامر وهو معروف من قول الفضيل بن عياض رواه البيهقي في الزهد (٢) حديث اللهم هون على محمد سكرات الموت : الترمذي وقال غريب والنسائي في اليوم والليلة وابن ماجه من حديث عائشة بلفظ اللهم أعني على سكرات الموت

وهما لا يكتبان إلا الإقبال والإعراض من القادرين على الإقبال والإعراض . ولعمري إنه قد تظهر مبادئ إشراق نور الهداية عند سن التمييز ، وتنمو على التدرج إلى سن البلوغ ، كما يبدو نور الصبح إلى أن يطلع قرص الشمس . ولكنها هداية قاصرة لا ترشد إلى مضار الآخرة ، بل إلى مضار الدنيا . فذلك يضرب على ترك الصلوات ناجزا ، ولا يعاقب على تركها في الآخرة ، ولا يكتب عليه من الصحائف ما ينشر في الآخرة . بل على القيم العدل ، والولي البر الشفيق ، إن كان من الأبرار ، وكان على سمت الكرام السكاتين البررة الأخيار ، أن يكتب على الصبي سيئته وحسنه على صحيفة قلبه ، فيكتبه عليه بالحفظ ، ثم ينشره عليه بالتعريف ، ثم يعذبه عليه بالضرب . فكل ولي هذا ستمته في حق الصبي ، فقد ورث أخلاق الملائكة ، واستعملها في حق الصبي ، فينال بها درجة القرب من رب العالمين كما نالته الملائكة ، فيكون مع النبيين ، والمقربين ، والصديقين . وإليه الإشارة بقوله صلى الله عليه وسلم ^(١) « أَنَا وَكَافِلُ الْيَتِيمِ كَهَاتَيْنِ فِي الْجَنَّةِ » وأشار إلى أصبعيه الكريمتين صلى الله عليه وسلم

بيان

كون الصبر نصف الإيمان

اعلم أن الإيمان تارة يختص في إطلاقه بالتصديقات بأصول الدين ، وتارة يختص بالأعمال الصالحة الصادرة منها ، وتارة يطلق عليهما جميعا . وللمعارف أبواب ، وللأعمال أبواب . ولاشتمال لفظ الإيمان على جميعها ، كان الإيمان نيفا وسبعين بابا . واختلاف هذه الإطلاقات ذكرناه في كتاب قواعد العقائد من ربع العبادات ، ولمكن الصبر نصف الإيمان باعتبارين ، وعلى مقتضى إطلاقين :

أحدهما : أن يطلق على التصديقات والأعمال جميعا ، فيكون للإيمان ركنان : أحدهما اليقين ، والآخر الصبر . والمراد باليقين المعارف القطعية الحاصلة بهداية الله تعالى

(١) حديث أنا وكافل اليتيم كهاتين : البخاري من حديث سهل بن سعد وتقدم

عبده إلى أصول الدين . والمراد بالصبر العمل بمقتضى اليقين . إذ اليقين يعرفه أن المعصية ضارة ، والطاعة نافعة . ولا يمكن ترك المعصية والمواظبة على الطاعة إلا بالصبر ، وهو استعمال باعث الدين في قهر باعث الهوى والكسل . فيكون الصبر نصف الإيمان بهذا الاعتبار ولهذا جمع رسول الله صلى الله عليه وسلم بينهما فقال **مِنْ أَقَلِّ مَا أُوتِيتُمْ الْيَقِينُ وَعَزِيْمَةُ الصَّبْرِ** الحديث إلى آخره

الاعتبار الثاني : أن يطلق على الأحوال المثمرة للأعمال لاعلى المعارف . وعند ذلك ينقسم جميع ما يلاقىه العبد إلى ما ينفعه في الدنيا والآخرة . أو يضره فيهما . وله بالإضافة إلى ما يضره حال الصبر ، وبالإضافة إلى ما ينفعه حال الشكر . فيكون الشكر أحد شطري الإيمان بهذا الاعتبار كما أن اليقين أحد الشطرين بالاعتبار الأول . وبهذا النظر قال ابن مسعود رضي الله عنه : **الإيمان نصفان نصف صبر ، ونصف شكر** . وقد يرفع أيضا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ولما كان الصبر صبرا عن باعث الهوى بثبات باعث الدين ، وكان باعث الهوى قسمين باعث من جهة الشهوة ، وباعث من جهة الغضب ، فالشهوة لطلب اللذيق ، والغضب للهرب من المؤلم ، وكان الصوم صبرا عن مقتضى الشهوة فقط ، وهى شهوة البطن والفرج دون مقتضى الغضب ، قال صلى الله عليه وسلم بهذا الاعتبار **« الصَّوْمُ نِصْفُ الصَّبْرِ »** لأن كمال الصبر بالصبر عن دواعى الشهوة ودواعى الغضب جميعا . فيكون الصوم بهذا الاعتبار ربع الإيمان . فهكذا ينبغي أن تفهم تقديرات الشرع بحدود الأعمال والأحوال ، ونسبتها إلى الإيمان والأصل فيه أن تعرف كثرة أبواب الإيمان ، فإن اسم الإيمان يطلق على وجوه مختلفة

بيان

الاسمى التى تنجدد للصبر بالإضافة إلى ما عنه الصبر

اعلم أن الصبر ضربان : أحدهما ضرب بدني ، كتحمل المشاق بالبدن والثبات عليها ، وهو إما بالفعل كتعاطى الأعمال الشاقة ، إما من العبادات أو من غيرها ، وإما بالاحتمال كالصبر عن الضرب الشديد ، والمرض العظيم ، والجراحات الهائلة . وذلك قد يكون محمودا إذا وافق الشرع . ولكن المحمود التام هو الضرب الآخر ، وهو الصبر النفسى عن مشتهيات الطبع ومقتضيات الهوى . ثم هذا الضرب إن كان صبرا على شهوة البطن والفرج ، سمي عفة

وإن كان عن احتمال مكروه ، اختلفت أساميه عند الناس باختلاف المكروه الذى غلب عليه الصبر . فإن كان فى مصيبة اقتصر على اسم الصبر ، وتضاده حالة تسمى الجزع والهلع ، وهو إطلاق داعى الهوى ليسترسل فى رفع الصوت ، وضرب الحدود ، وشق الجيوب وغيرها . وإن كان فى احتمال الغنى سمي ضبط النفس ، وتضاده حالة تسمى البطر وإن كان فى حرب ومقاتلة سمي شجاعة ، ويضاده الجبن . وإن كان فى كظم الغيظ والغضب سمي حاماً ، ويضاده التذمر . وإن كان فى نائبة من نوائب الزمان مضجرة سمي سعة الصدر ويضاده الضجر والتبرم وضيق الصدر . وإن كان فى إخفاء كلام سمي كتمان السر ، وسمى صاحبه كتوماً . وإن كان عن فضول العيش سمي زهداً ، ويضاده الحرص ، وإن كان صبراً على قدر يسير من الحظوظ سمي قناعة ، ويضاده الشره . فأكثر أخلاق الإيمان داخل فى الصبر . ولذلك لما سئل عليه السلام مرة عن الإيمان قال « هُوَ الصَّبْرُ » لأنه أكثر أعماله وأعزها ، كما قال ^(١) « الْحُجُّ عَرَفَةٌ » وقد جمع الله تعالى أقسام ذلك وسمى السكل صبراً فقال تعالى (وَالصَّابِرِينَ فِي الْبَأْسَاءِ ^(١)) أى المصيبة ، (وَالضَّرَاءِ ^(٢)) أى الفقر ، (وَحِينَ الْبَأْسِ ^(٣)) أى المحاربة (أُولَئِكَ الَّذِينَ صَدَقُوا وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ ^(٤))

فإذا هذه أقسام الصبر باختلاف متعلقاتها . ومن يأخذ المعانى من الأسامى يظن أن هذه الأحوال مختلفة فى ذواتها وحقائقها ، من حيث رأى الأسامى مختلفة . والذى يسلك الطريق المستقيم وينظر بنور الله ، يلحظ المعانى أولاً ، فيطالع على حقائقها ، ثم يلاحظ الأسامى فإنها وضعت دالة على المعانى . فالمعانى هى الأصول ، والألفاظ هى التوابع . ومن يطلب الأصول من التوابع لا بد وأن يزل . وإلى الفريقين الإشارة بقوله تعالى (أَمَّنْ يَمُشِ مَكِبًّا عَلَى وَجْهِهِ أَهْدَى أَمَّنْ يَمُشِ سَوِيًّا عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ^(٥)) فإن الكفار لم يغلطوا فيما غلطوا فيه إلا بمثل هذه الانعكاسات ، نسأل الله حسن التوفيق بكرمه ولطفه

(١) حديث الحج عرفة : أصحاب السنن من حديث عبد الرحمن بن يعمر وثقه فى الحج

بيان

أقسام الصبر بحسب اختلاف القوة والضعف

اعلم أن باعث الدين بالإضافة إلى باعث الهوى له ثلاثة أحوال :

أحدها : أن يقهر داعي الهوى فلا تبقى له قوة المنازعة . ويتوصل إليه بدوام الصبر . وعند هذا يقال . من صبر ظفر والواصلون إلى هذه الرتبة هم الأقلون . فلا جرم هم الصديقون المقربون ، الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا . فهؤلاء لازموا الطريق المستقيم ، واستووا على الصراط القويم ، واطمأنت نفوسهم على مقتضى باعث الدين . وإياهم ينادى المنادى بآيتها النفس المطمئنة ، ارجعي إلى ربك راضية مرضية

الحالة الثانية : أن تغلب دواعي الهوى ، وتسقط بالكلية منازعة باعث الدين ، فيسلم نفسه إلى جند الشياطين ، ولا يجاهد لئاسه من المجاهدة . وهؤلاء هم الغافلون . وهم الأكثرون وهم الذين استرقتهم شهواتهم ، وغلبت عليهم شقوتهم ، فحكموا أعداء الله في قلوبهم التي هي سر من أسرار الله تعالى ، وأمر من أمور الله . وإليهم الإشارة بقوله تعالى (وَلَوْ شِئْنَا لَآتَيْنَا كُلَّ نَفْسٍ هُدَاهَا وَلَكِنْ حَقَّ الْقَوْلُ مِنِّي لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ ^(١)) وهؤلاء هم الذين اشتروا الحياة الدنيا بالآخرة ، فخرست صفقتهم وقيل لمن قصد إرشادهم (فَأَعْرَضَ عَمَّنْ تَوَلَّى عَنْ ذِكْرِنَا وَلَمْ يُرِدْ إِلَّا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا ذَلِكَ مَبْلَغُهُمْ مِنَ الْعِلْمِ ^(٢)) وهذه الحالة علامتها اليأس والقنوط والفرور بالأمانى ، وهو غاية الحق . كما قال صلى الله عليه وسلم ^(١) « الْكَفَّيْسُ مَنْ دَانَ نَفْسَهُ وَعَمِلَ لِمَا بَعْدَ الْمَوْتِ وَالْأَحْمَقُ مَنْ أَتْبَعَ نَفْسَهُ هَوَاهَا وَتَعَتَّى عَلَى اللَّهِ » وصاحب هذه الحالة إذا وعظ قال : أنا مشتاق إلى التوبة ولكنها قد تعذرت عليّ ، فلست أطمع فيها . أو لم يكن مشتاقا إلى التوبة ، ولكن قال : إن الله غفور رحيم كريم ، فلا حاجة به إلى توبتي . وهذا المسكين قد صار عقله رقيقا لشهوته ، فلا يستعمل عقله إلا في استنباط دقائق الحيل التي بها يتوصل إلى قضاء شهوته . فقد صار

(١) حديث الكفيس من دان نفسه - الحديث : تقدم في ذم الفرور

(٢) البقرة : ١٧٣ (٢) البقرة : ٢٩

عقله فى يد شهواته كسليم أسير فى أيدي الكفار، فهم يستسخرونه فى رعاية الخنازير، وحفظ
الخمر وحملها، ومجمله عند الله تعالى محل من يقهر مسلما ويسلمه إلى الكفار، ويجعله أسيرا
عندهم . لأنه بفاحش جنايته يشبه أنه سخر ما كان حقه أن لا يستسخر، وسلط ما حقه
أن لا يتسلط عليه . وإنما استحق المسلم أن يكون متسلطا لما فيه من معرفة الله وباعث الدين
وإنما استحق الكافر أن يكون مسلطا عليه لما فيه من الجهل بالدين وباعث الشياطين . وحق
المسلم على نفسه أوجب من حق غيره عليه . فهما سخر المعنى الشريف الذى هو من حزب
الله وجند الملائكة ، للمعنى الخسيس الذى هو من حزب الشياطين المبعدين عن الله تعالى ، كان
كمن أرق مسلما لكافر، بل هو كمن قصد الملك المنعم عليه، فأخذ أعز أولاده وسلمه إلى أبغض
أعدائه . فانظر كيف يكون كفرانه لنعمته ، واستيجابه لنقمته ، لأن الهوى أبغض إليه عبيد
فى الأرض عند الله تعالى ، والعقل أعز موجود خلق على وجه الأرض

الحالة الثالثة : أن يكون الحرب سجالا بين الجندين فتارة له اليد عليها ، وتارة لها عليه .
وهذا من المجاهدين يعد مثله لامن الظافرين . وأهل هذه الحالة هم الذين خلطوا عملا صالحا
وآخر سيئا ، عسى الله أن يتوب عليهم . هذا باعتبار القوة والضعف

ويتطرق إليه أيضا ثلاثة أحوال باعتبار عدد ما يصبر عنه . فإنه إما أن يغلب جميع
الشهوات ، أو لا يغلب شيئا منها ، أو يغلب بعضها دون بعض . وتنزيل قوله تعالى
(خَلَطُوا عَمَلًا صَالِحًا وَآخَرَ سَيِّئًا ^(١)) على من عجز عن بعض الشهوات دون بعض أولى
والتاركون للمجاهدة مع الشهوات مطلقا يشبهون بالأنعام ، بل هم أضل سبيلا . إذ البهيمة
لم تخلق لها المعرفة والقدرة التى بها تجاهد مقتضى الشهوات . وهذا قد خلق ذلك له وعطله ،
فهو الناقص حقا ، المذبر يقينا . ولذلك قيل

ولم أر فى عيوب الناس عيبا كنقص القادرين على التمام
وينقسم الصبر أيضا باعتبار اليسر واليسر . إلى ما يشق على النفس فلا يمكن الدوام عليه
إلا بجهد جهيد ، وتمب شديد ، ويسمى ذلك تصبرا ، وإلى ما يكون من غير شدة تعب
بل يحصل بأدنى تحامل على النفس ، ويخص ذلك باسم الصبر . وإذا دامت التقوى ، وقوى

التصديق بما في العاقبة من الحسنى ، تيسر الصبر . ولذلك قال تعالى (فَأَمَّا مَنْ أُعْطِيَ وَاتَّقَى
وَصَدَّقَ بِالْحُسْنَى فَسَنِيَّ لَهُ لِيُسْرَى ^(١)) ومثال هذه القسمة قدرة المصارع على غيره . فإن
الرجل القوى يقدر على أن يصرع الضعيف بأدنى حملة وأيسر قوة ، بحيث لا يلقاه في
مصارعته إعياء ولا لغوب ، ولا تضطرب فيه نفسه ولا ينبهر . ولا يقوى على أن يصرع
الشديد إلا بتعب ومزيد جهد ، وعرق جبين . فهكذا تكون المصارعة بين باعث الدين
وباعث الهوى . فإنه على التحقيق صراع بين جنود الملائكة وجنود الشياطين . ومهما
أذغنت الشهوات وانقمعت ، وتسلبت باعث الدين واستولى ، وتيسر الصبر بطول المواظبة
أورث ذلك مقام الرضا كما سيأتى في كتاب الرضا . فالرضا أعلى من الصبر . ولذلك قال
صلى الله عليه وسلم ^(١) « اَعْبُدِ اللَّهَ عَلَى الرِّضَا فَإِنْ لَمْ تَسْتَطِعْ فَقَبْلِ الصَّبْرِ عَلَى مَا تَكْرَهُ
خَيْرٌ كَثِيرٌ » وقال بعض العارفين : أهل الصبر على ثلاثة مقامات : أولها ترك
الشهوة ، وهذه درجة التائبين : وثانيها الرضا بالمقدور وهذه درجة الزاهدين . وثالثها
المحبة لما يصنع به مولاه ، وهذه درجة الصديقيين . وسنبين في كتاب المحبة أن مقام المحبة
أعلى من مقام الرضا ؛ كما أن مقام الرضا أعلى من مقام الصبر . وكأن هذا الانقسام يجرى في
صبر خاص ، وهو الصبر على المصائب والبلايا

واعلم أن الصبر أيضا ينقسم باعتبار حكمه إلى فرض ، ونفل ، ومكروه ، ومحرم . فالصبر
عن المحظورات فرض . وعلى المكروه نفل . والصبر على الأذى المحظور محظور . كمن
تقطع يده أو يذله وهو يصبر عليه ساكتا ، وكن يقصد حريمه بشهوة محظورة ،
فهيج غيرته ، فيصبر عن إظهار الغيرة ، ويسكت على ما يجرى على أهله ، فهذا الصبر محرم
والصبر المكروه هو الصبر على أذى يناله بجهة مكروهة في الشرع . فليكن الشرع
محسبك الصبر . فكون الصبر نصف الإيمان لا ينبغي أن يخيل إليك أن جميعه
محمود . بل المراد به أنواع من الصبر مخصوصة .

(١) حديث عبد الله على الرضا فان لم تستطع في الصبر على ما تكره كثير : الترمذى من حديث ابن عباس وقد تقدم

بيان

مظان الحاجة إلى الصبر وأن العبد لا يستغنى عنه في حال من الأحوال

اعلم أن جميع ما يلقى العبد في هذه الحياة لا يخلو من نوعين : أحدهما : هو الذي يوافق هواه ، والآخر : هو الذي لا يوافق بل يكرهه . وهو محتاج إلى الصبر في كل واحد منهما . وهو في جميع الأحوال لا يخلو عن أحدهذين النوعين ، أو عن كليهما . فهو إذاً لا يستغنى قط عن الصبر النوع الأول : ما يوافق الهوى ، وهو الصحة ، والسلامة ، والمال ، والجاه وكثرة العشرة واتساع الأسباب وكثرة الأتباع والأنصار . وجميع ملاذ الدنيا ، وما أحوج العبد إلى الصبر على هذه الأمور . فإنه إن لم يضبط نفسه عن الاسترسال والركون إليها ، والانهماك في ملاذها المباحة منها ، أخرجته ذلك إلى البطر والطفیان . فإن الإنسان ليطغى ، أن رآه استغنى . حتى قال بعض العارفين : البلاء يصبر عليه المؤمن ، والعوافي لا يصبر عليها إلا الصديق . وقال سهل : الصبر على العافية أشد من الصبر على البلاء . ولما فتحت أبواب الدنيا على الصحابة رضي الله عنهم قالوا . ابتلينا بفتنة الضراء فصبرنا ، وابتلينا بفتنة السراء فلم نصبر . ولذلك حذر الله عباده من فتنة المال ، والزوج ، والولد ، فقال تعالى (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تُلْهِكُمْ أَمْوَالُكُمْ وَلَا أَوْلَادُكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ ^(١)) وقال عز وجل (إِنَّ مِنْ أَرْوَاجِكُمْ وَأَوْلَادِكُمْ عَدُوًّا لَكُمْ فَاحْذَرُوهُمْ ^(٢)) وقال صلى الله عليه وسلم ^(٣) « الْوَلَدُ مَبْخَلَةٌ مَحْزَنَةٌ » ^(٤) ولما نظر عليه السلام إلى ولده الحسن رضي الله عنه يتعثر في قميصه ، نزل عن المنبر واحتضنه ثم قال « صَدَقَ اللَّهُ ، (إِنَّمَا أَمْوَالُكُمْ وَأَوْلَادُكُمْ فِتْنَةٌ ^(٥)) (إِنِّي لَمَّا رَأَيْتُ ابْنِي يَتَعَثَّرُ لَمْ أَمْلِكْ نَفْسِي أَنْ أَخَذْتُهُ » ففي ذلك عبرة لأولي الأبصار فالرجل كل الرجل من يصبر على العافية ، ومعنى الصبر عليها أن لا يركن إليها ، ويعلم أن كل ذلك مستودع عنده ، وعسى أن يسترجع على القرب . وأن لا يرسل نفسه في الفرح بها ولا ينهمك في التمتع ، واللذة ، والاهو ، واللعب . وأن يربى حقوق الله في ماله بالإتفاق

(١) حديث الولد عينة مبخلة محزنة : أبو يعلى الوصلى من حديث أبي سعيد وتقدم

(٢) حديث لما نظر إلى ابنه الحسن يتعثر في قميصه نزل عن المنبر - الحديث : أصحاب السنن من حديث بريدة وقالوا الحسين والحسين وقال الترمذي حسن غريب

(١) المناقنين : ٩ (٢) التناوين ١٤ (٣) التناوين : ١٥

وفي بدنه يبذل المعونة للخلق ، وفي لسانه يبذل الصدق . وكذلك في سائر ما أنعم الله به عليه وهذا الصبر متصل بالشكر ، فلا يتم إلا بالقيام بحق الشكر كما سيأتي . وإنما كان الصبر على السراء أشد لأنه مقرون بالقدرة . ومن العصمة أن لا تقدر . والصبر على الحجامة والفصد إذا تولاها غيرك ، أيسر من الصبر على فصدك نفسك وحجامتك نفسك . والجائع عند غيبة الطعام ، أقدر على الصبر منه إذا حضرته الأطعمة الطيبة اللذيذة وقدر عليها . فلهذا عظمت فتنة السراء النوع الثاني : ما لا يوافق الهوى والطبع . وذلك لا يخلو إما أن يرتبط باختيار العبد ، كالطاعات والمعاصي ، أولا يرتبط باختياره ، كالمصائب والنوائب ، أولا يرتبط باختياره ولكن له اختيار في إزالته ، كالنشق من المؤذى بالانتقام منه . فهذه ثلاثة أقسام : القسم الأول : ما يرتبط باختياره ، وهو سائر أفعاله التي توصف بكونها طاعة أو معصية . وهما ضربان .

الضرب الأول : الطاعة . والعبد يحتاج إلى الصبر عليها . فالصبر على الطاعة شديد ، لأن النفس بطبعها تنفر عن العبودية ، وتشتهي الربوبية . ولذلك قال بعض العارفين : ما من نفس إلا وهي مضمرة ما أظهره فرعون من قوله (أَنَا رَبُّكُمْ الْأَعْلَى ^(١)) ولكن فرعون وجد له مجالا وقبولا فأظهره ، إذ استخف قومه فأطاعوه . وما من أحد إلا وهو يدعي ذلك مع عبده ، وخادمه ، وأتباعه ، وكل من هو تحت قهره وطاعته ، وإن كان ممتنعاً من إظهاره . فإن استشاطته وغيظه عند تقصيرهم في خدمته ، واستبعاده ذلك ، ليس يصدر إلا عن إضمار الكبر ، ومنازعة الربوبية في رداء الكبرياء ، فإذا العبودية شاقة على النفس مطلقاً . ثم من العبادات ما يكره بسبب الكسل كالصلاة ومنها ما يكره بسبب الخل كالزكاة . ومنها ما يكره بسببهما جميعاً كالحج والجهاد . فالصبر على الطاعة صبر على الشدائد ويحتاج المطيع إلى الصبر على طاعته في ثلاث أحوال .

الأولى . قبل الطاعة ، وذلك في تصحيح النية ، والإخلاص والصبر عن شوائب الرياء ودواعي الآفات ، وعقد العزم على الإخلاص والوفاء . وذلك من الصبر الشديد عند من يعرف حقيقة النية ، والإخلاص ، وآفات الرياء ، ومكاييد النفس . وقد نبه عليه ، صلوات الله عليه إذ قال ^(٢) : إِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ وَإِنَّمَا لِكُلِّ امْرِئٍ مَّا نَوَى ، وقال تعالى

(١) حديث إنما الأعمال بالنيات : متفق عليه من حديث عمر وقد تقدم

(٢) التازمات : ٣٢

(وَمَا أَمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ ^(١)) ولهذا قدم الله تعالى الصبر على العمل فقال تعالى (إِلَّا الَّذِينَ صَبَرُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ ^(٢))

الحالة الثانية : حالة العمل ، كي لا يغفل عن الله فى أثناء عمله ، ولا يتكاسل عن تحقيق آدابه وسننه ، ويدوم على شرط الأدب إلى آخر العمل الأخير . فيلازم الصبر عن دواعى الفتور إلى الفراغ . وهذا أيضا من شدائد الصبر . ولعله المراد بقوله تعالى (نِمْ أَجْرُ الْعَامِلِينَ الَّذِينَ صَبَرُوا ^(٣)) أى صبروا إلى تمام العمل

الحالة الثالثة : بعد الفراغ من العمل ، إذ يحتاج إلى الصبر عن إفشائه والتظاهر به للسمعة والرياء . والصبر عن النظر إليه بعين العجب ، وعن كل ما يبطل عمله ويحبط أثره . كما قال تعالى (وَلَا تَبْطُلُوا أَعْمَالَكُمْ ^(٤)) وكما قال تعالى (لَا تَبْطُلُوا صَدَقَاتِكُمْ بِالْمَنِّ وَالْأَذَى ^(٥)) فمن لم يصبر بعد الصدقة عن المن والأذى فقد أبطل عمله .

والطاعات تنقسم إلى فرض ونفل . وهو محتاج إلى الصبر عليهما جميعا وقد جمعها الله تعالى فى قوله (إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ وَإِيتَاءِ ذِي الْقُرْبَى ^(٦)) فالعدل هو الفرض ، والإحسان هو النفل ، وإيتاء ذى القربى هو المروءة وصلة الرحم . وكل ذلك يحتاج إلى صبر

الضرب الثانى المعاصى ، فما أحوج العبد إلى الصبر عنها . وقد جمع الله تعالى أنواع المعاصى فى قوله تعالى (وَبَنَى عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَالْبَغْيِ ^(٧)) وقال صلى الله عليه وسلم ^(٨) « الْمُهَاجِرُ مَنْ هَجَرَ السُّوءَ وَالْمُجَاهِدُ مَنْ جَاهَدَ هَوَاهُ » والمعاصى مقتضى باعث الهوى وأشد أنواع الصبر عن المعاصى الصبر التى صارت مألوفاً بالعادة . فإن العادة طبيعة خامسة . فإذا انضافت العادة إلى الشهوة تظاهر جندان من جنود الشيطان على جند الله تعالى ، فلا يقوى باعث الدين على قمعها . ثم إن كان ذلك الفعل مما ييسر فعله ، كان الصبر عنه أثقل على النفس . كالصبر عن معاصى اللسان من الغيبة ، والكذب ، والمراء ، والثناء على النفس تمرىضا وتصريحاً ، وأنواع المزح المؤذى للقلوب ، وضروب الكلمات التى

(١) حديث المهاجر من هجر السوء والمجاهد من جاهد هواه : ابن ماجه بالشرط الاول والنسائى فى الكبرى بالشرط الثانى كلاهما من حديث فضالة بن عبيد بإسنادين جيدين وقد تقدما

(١) البينة : ٥ (٢) هود : ١١ (٣) العنكبوت : ٥٨ ، ٥٩ (٤) محمد : ٣٣ (٥) البقرة : ٢٦٤

(٦ ، ٧) النحل : ٩٠

يقصد بها الإزراء والاستحقار ، وذكر الموتى ، والقدح فيهم ، وفي علومهم ، وسيرهم ، ومناصبهم فإن ذلك في ظاهره غيبة ، وفي باطنه ثناء على النفس . فللنفس فيه شهوتان . إحداهما نفي الغير ، والأخرى إثبات نفسه . وبها تتم له الربوبية التي هي في طبعه ، وهي ضد ما أمر به من العبودية . ولا اجتماع الشهوتين ، وتيسر تحريك اللسان ، ومصير ذلك معتادا في المحاورات يسر الصبر منها ، وهي أكبر الموبقات ، حتى يطل استنكارها واستقباحها من القلوب لكثرة تكريرها ، وعموم الأتس بها . فتري الإنسان يلبس حريرا مثلا ، فيستبعد غاية الاستبعاد ، ويطلق لسانه طول النهار في أعراض الناس ، ولا يستنكر ذلك ، مع ما ورد في الخبر ^(١) " من أن الغيبة أشد من الزنا . ومن لم يملك لسانه في المحاورات ، ولم يقدر على الصبر عن ذلك ، فيجب عليه العزلة والانفراد ، فلا ينجيه غيره . فالصبر على الانفراد أهون من الصبر على السكوت مع المخالطة . وتختلف شدة الصبر في آحاد المعاصي باختلاف داعية تلك المعصية في قوتها وضعفها . وأيسر من حركة اللسان حركة الخواطر باختلاج الوسواس . فلا جرم يبقى حديث النفس في العزلة ، ولا يمكن الصبر عنه أصلا ، إلا بأن يغلب على القلب هم آخر في الدين يستغرقه . كمن أصبح وهمومه هم واحد ، وإلا فإن لم يستعمل الفكر في شيء معين لم يتصور فتور الوسواس عنه

القسم الثاني : ما لا يرتبط بهجومه باختياره ، وله اختيار في دفعه ، كمالو أودى بفعل أو قول ، وجنى عليه في نفسه أو ماله ، فالصبر على ذلك بترك المكافأة تارة يكون واجبا ، وتارة يكون فضيلة . قال بعض الصحابة رضوان الله عليهم . ما كنا نعد إيمان الرجل إيمانا إذا لم يصبر على الأذى . وقال تعالى (وَلَنَصْبِرَنَّ عَلَى مَا آذَيْتُمُونَا وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُتَوَكِّلُونَ) ^(٢) وقسم رسول الله صلى الله عليه وسلم مرة مالا ، فقال بعض الأعراب من المسلمين . هذه قسمة ما أريد به وجه الله . فأخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فاحمرت وجهته ثم قال « يَرْحَمُ اللَّهُ أَخِي مُوسَى لَقَدْ أُوذِيَ بِأَكْثَرٍ مِنْ هَذَا فَصَبَرَ » وقال تعالى (وَدَّعَ أَذَاهُمْ)

(١) حديث ان الغيبة أشد من الزنا : تقدم في آفات اللسان

(٢) حديث قسمة مرة مالا وقول بعض الاعراب هذه قسمة ما أريد بها وجه الله - الحديث : متفق عليه

من حديث ابن مسعود وقد تقدم

(١) إبراهيم : ١٢

وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ^(١)) وقال تعالى (وَاصْبِرْ عَلَى مَا يَقُولُونَ وَاهْجُرْهُمْ هَجْرًا جَمِيلًا^(٢))
 وقال تعالى (وَلَقَدْ نَعْلَمُ أَنَّكَ يَضِيقُ صَدْرُكَ بِمَا يَقُولُونَ فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ^(٣))
 الآية، وقال تعالى (وَلِتَسْمَعَنَّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَمِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا
 أَذًى كَثِيرًا وَإِنْ تَصْبِرُوا وَتَتَّقُوا فَإِنَّ ذَلِكَ مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ^(٤)) أى تصبروا عن
 المكافأة . ولذلك مدح الله تعالى العافين عن حقوقهم فى القصاص وغيره ، فقال تعالى
 (وَإِنْ عَاقَبْتُمْ فَمَا قَبُولُوا بِغِثَلٍ مَا عُوِقْتُمْ بِهِ وَلَئِنْ صَبَرْتُمْ لَهُوَ خَيْرٌ لِلصَّابِرِينَ^(٥))
 وقال صلى الله عليه وسلم^(٦) « صَلِّ مَنْ قَطَعَكَ وَأَعْطِ مَنْ حَرَمَكَ وَاعْفُ عَمَّنْ
 ظَلَمَكَ » ورأيت فى الإنجيل : قال عيسى بن مريم عليه السلام : لقد قيل لكم من قبل
 إن السن بالسن والأنف بالأنف . وأنا أقول لكم . لا تقاوموا الشر بالشر . بل من ضرب
 خدك الأيمن فحول إليه الخد الأيسر . ومن أخذ رداءك فأعطه إزارك . ومن سخرك
 لتسير معه ميلا فسر معه ميلين . وكل ذلك أمر بالصبر على الأذى . فالصبر على أذى
 الناس من أعلى مراتب الصبر، لأنه يتعاون فيه باعث الدين و باعث الشهوة والغضب جميعا
 القسم الثالث : ما لا يدخل تحت حصر الاختيار أوّله وآخره كالمصائب . مثل موت
 الأعزة ، وهلاك الأموال ، وزوال الصحة بالمرض ، وعمى العين ، وفساد الأعضاء وبالجملة
 سائر أنواع البلاء . فالصبر على ذلك من أعلى مقامات الصبر . قال ابن عباس رضى الله عنهما
 الصبر فى القرآن على ثلاثة أوجه . صبر على أداء فرائض الله تعالى فله ثلثائة درجة ، وصبر
 عن محارم الله تعالى فله ستمائة درجة ، وصبر على المصيبة عند الصدمة الأولى فله تسعمائة
 درجة . وإنما فضلت هذه الرتبة مع أنها من الفضائل ، على ما قبلها وهى من الفرائض ، لأن
 كل مؤمن يقدر على الصبر عن المحارم . فأما الصبر على بلاء الله تعالى فلا يقدر عليه إلا الأنبياء
 لأنه بضاعة الصديقين ، فإن ذلك شديد على النفس . ولذلك قال صلى الله عليه وسلم^(٧)
 « أَسْأَلُكَ مِنَ الْيَقِينِ مَا هُوَ عَلَىَّ بِهِ مَصَائِبُ الدُّنْيَا » فهذا صبر مستنده حسن اليقين

(١) حديث صل من قطعك - الحديث : تقدم

(٢) حديث أسألك من اليقين ما هو على مصائب الدنيا : الترمذى والنسائى والحاكم وصححه من حديث

ابن عمر وحسنه الترمذى وقد تقدم فى الدعوات

(١) آل عمران : ١٨٦ (٥) النحل : ١٢٦

(٢) الزمل : ١٠ (٣) الحجر : ٩٧

وقال أبو سليمان . والله مانصبر على ما نحب ، فكيف نصبر على ما نكره ! وقال النبي صلى الله عليه وسلم ^(١) « قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ إِذَا وَجَّهْتُ إِلَى عَبْدٍ مِنْ عِبِيدِي مُصِيبَةً فِي بَدَنِهِ أَوْ مَالِهِ أَوْ وَلَدِهِ ثُمَّ اسْتَقْبَلَ ذَلِكَ بِصَبْرٍ جَمِيلٍ اسْتَحْيَيْتُ مِنْهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَنْ أَنْصِبَ لَهُ مِيزَانًا أَوْ أَنْشُرَ لَهُ دِيوَانًا » وقال صلى الله عليه وسلم ^(٢) « إِنْ تَطَارَ الْفَرَجُ بِالصَّبْرِ عِبَادَةَ » وقال صلى الله عليه وسلم ^(٣) « مَا مِنْ عَبْدٍ مُؤْمِنٍ أُصِيبَ بِمُصِيبَةٍ فَقَالَ كَمَا أَمَرَ اللَّهُ تَعَالَى (إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاغِبُونَ) ^(٤) اللَّهُمَّ أَوْجِرْ لِي فِي مُصِيبَتِي وَأَعْقِبْنِي خَيْرًا مِنْهَا إِلَّا فَعَلَ اللَّهُ بِهِ ذَلِكَ » . وقال أنس . حدثني رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٥) أن الله عز وجل قال . « يَا جَبْرِيلُ مَا جَزَاءُ مَنْ سُلِبَتْ كَرِيمَتُهُ قَالَ سُبْحَانَكَ لَا عِلْمَ لَنَا إِلَّا مَا عَلَّمْتَنَا قَالَ تَعَالَى جَزَاؤُهُ الْخُلُودُ فِي دَارِي وَالنَّظَرُ إِلَى وَجْهِهِ » وقال صلى الله عليه وسلم ^(٦) « يَقُولُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ إِذَا ابْتَلَيْتُ عَبْدِي بِلَاءٍ فَصَبَرَ وَلَمْ يَشْكُنِي إِلَى عَوَادِهِ أَبَدَلْتُهُ لَحْمًا خَيْرًا مِنْ لَحْمِهِ وَدَمًا خَيْرًا مِنْ دَمِهِ فَإِذَا أَبْرَأْتُهُ أَبْرَأْتُهُ وَلَا ذَنْبَ لَهُ وَإِنْ تَوَفَّيْتُهُ فَإِلَى رَحْمَتِي »

(١) حديث قال الله اذا وجهت الى عبد من عبيدي مصيبة في بدنه او ولده او ماله ثم استقبل ذلك بصبر جميل

الحديث : ابن عدي من حديث أنس بسند ضعيف

(٢) حديث انتظار الفرج بالصبر عبادة : القضاة في مسند الشهاب من حديث ابن عمر و ابن عباس وابن أبي الدنيا

في الفرج بعد الشدة من حديث علي دون قوله بالصبر وكذلك رواه أبو سعيد المالبني في مسند

الصوفية من حديث ابن عمر وكلها ضعيفة وللترمذي من حديث ابن مسعود أفضل العبادة

انتظار الفرج وتقديم في الدعوات

(٣) حديث ما من عبد أصيب بمصيبة فقال كما أمره الله - إن الله وإننا إليه راجعون - الحديث : مسلم من حديث أم سلمة

(٤) حديث أنس إن الله قال يا جبريل ما جزاء من سلبت كرميته - الحديث : الطبراني في الأوسط من رواية

أبي ظلال القسحلي واسمه هلال أحد الضعفاء عن أنس ورواه البحاري بلفظ ان الله عز وجل

قال اذا ابتليت عبدي بحبيتيه فصبر وعوضته منها الجنة رواه ابن عدي وأبو يعلى بلفظ اذا أخذت

كرمتي عبدي لم أرض له ثوابا دون الجنة قلت يا رسول الله وان كانت واحدة قال وان كانت

واحدة وفيه سعيد بن سليم قال ابن عدي ضعيف

(٥) حديث يقول الله اذا ابتليت عبدي بلاء فصبر ولم يشكني الى عواده أبدلته لحما خيرا من لحمه - الحديث :

مالك في الموطأ من حديث عطاء بن يسار عن أبي سعيد انتهى وعباد بن كثير ضعيف ورواه

البيهقي . وقفا على أبي هريرة

وقال داود عليه السلام : يا رب ماجزاء الحزين الذي يصبر على المصائب ابتغاء مرضاتك؟ قال جزاؤه أن ألبسه لباس الإيمان فلا أنزع عنه أبدا . وقال عمر بن عبد العزيز رحمه الله في خطبته . ما أنعم الله على عبد نعمة فأنزعها منه وعوضه منها الصبر ، إلا كان ما عوضه منها أفضل مما أنزع منه . وقرأ (إِنَّمَا يُؤْتِي الصَّابِرُونَ أَجْرَهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ ^(١))

وسئل فضيل عن الصبر فقال . هو الرضا بقضاء الله . قيل وكيف ذلك؟ قال الراضي لا يتنمى فوق منزلته . وقيل حبس الشبلي رحمه الله في المارستان ، فدخل عليه جماعة فقال من أنتم؟ قالوا أحباؤك جاؤك زائرين . فأخذ يرميهم بالحجارة . فأخذوا يهربون فقال : لو كنتم أحبائي لصبرتم على بلائي . وكان بعض العارفين في جيبه رقعة يخرجها كل ساعة ويطالعها وكان فيها (وَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ فَإِنَّكَ بِأَعْيُنِنَا ^(٢))

ويقال إن امرأة فتح الموصلي عثرت ، فأتقطع ظفرها ، فضحكت . فقيل لها أما تجدين الوجع؟ فقالت إن لذة ثوابه أزالت عن قلبي مرارة وجعه . وقال داود لسليمان عليهما السلام يستدل على تقوى المؤمن بثلاث : حسن التوكل فيما لم ينل ، وحسن الرضا فيما قد نال ، وحسن الصبر فيما قد فات . وقال نبينا صلى الله عليه وسلم ^(١) « مِنْ إِجْلَالِ اللَّهِ وَمَعْرِفَةِ حَقِّهِ أَنْ لَا تَشْكُو وَجَعَكَ وَلَا تَذْكُرَ مُصِيبَتَكَ » . ويروى عن بعض الصالحين أنه خرج يوما وفي كفه صرة ، فافتقدها فإذا هي قد أخذت من كفه . فقال بارك الله له فيها ، لعله أحوج إليها مني . وروى عن بعضهم أنه قال مررت على سالم مولى أبي حذيفة في القتل وبه رمق . فقلت له أسقيك ماء ، فقال . جُرّني قليلا إلى العدو ، واجعل الماء في الترس ، فإنني صائم ، فإن عشت إلى الليل شربته ، فهكذا كان صبر سالكي طريق الآخرة على بلاء الله تعالى . فإن قلت فبماذا تنال درجة الصبر في المصائب ، وليس الأمر إلى اختياره ، فهو مضطر شاء أم أبى ، فإن كان المراد به أن لا تكون في نفسه كراهية المصيبة . فذلك غير داخل في الاختيار . فأعلم أنه إنما يخرج عن مقام الصابرين بالجزع ،

(١) حديث من اجل الله ومعرفة حقه أن لا تشكو وجعك ولا تذكر مصيبتك : لم أجده مرفوعا وانما رواه ابن أبي الدنيا في المرض والكفارات من رواية سفيان عن بعض الفقهاء قال من الصبر أن لا تتحدث بمصيبتك ولا بوجعك ولا تذكر مصيبتك

وشق الجيوب ، وضرب الحدود ، والمبالغة في الشكوى ، وإظهار الكآبة ، وتغيير العادة في اللبس ، والمفرش ، والمطعم . وهذه الأمور داخلية تحت اختياره ، فينبغي أن يحتنب جميعها ، ويظهر الرضا بقضاء الله تعالى ، ويبقى مستمرا على عادته ، ويعتقد أن ذلك كان وديعة فاسترجعت ، كما روي ^(١) عن الرميضاء أم سليم رحمها الله أنها قالت توفي ابن لي ، وزوجي أبو طلحة غائب . فقامت فسجّته في ناحية البيت . فقدم أبو طلحة : فقامت فبيّأت له إفطاره ، فجعل يأكل . فقال كيف الصبي ؟ قلت بأحسن حال بحمد الله ومنه ، فإنه لم يكن منذ اشتكى بأسكن منه الليلة . ثم تصنعت له أحسن ما كنت أتصنع له قبل ذلك ، حتى أصاب مني حاجته . ثم قلت . ألا تعجب من جيراننا ؟ قال مالهم ؟ قلت أعيروا عارية ، فلما طلبت منهم واسترجعت جزعوا ! فقال بئس ما صنعوا . فقلت هذا ابنك كان عارية من الله تعالى ، وإن الله قد قبضه إليه . فحمد الله واسترجع . ثم غدا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبره فقال . « اللَّهُمَّ بَارِكْ لَهَا فِي لَيْلَتِهَا » قال الراوى . فلقد رأيت لهم بعد ذلك في المسجد سبعة ، كلهم قد قرءوا القرآن ، وروى جابر أنه عليه السلام قال « رَأَيْتُنِي دَخَلْتُ الْجَنَّةَ فَإِذَا أَنَا بِالرَّمِيْضَاءِ امْرَأَةٍ أَيْ طَلْحَةَ » وقد قيل . الصبر الجميل هو أن لا يعرف صاحب المصيبة من غيره . ولا يخرج عن حد الصابرين توجع القلب ، ولا فيضان العين بالدمع إذ يكون من جميع الحاضرين لأجل الموت سواء ، ولأن البكاء توجع القلب على الميت ، فإن ذلك مقتضى البشرية ، ولا يفارق الإنسان إلى الموت . ولذلك لما مات إبراهيم ولد النبي صلى الله عليه وسلم فاضت عيناه ، فقيل له أما نهيتنا عن هذا فقال « إِنْ هَذِهِ رَحْمَةٌ وَإِنَّمَا يَرْحَمُ اللَّهُ مِنْ عِبَادِهِ الرَّحْمَاءَ » بل ذلك أيضا لا يخرج عن مقام الرضا . فالمقدم على الحجابة والفصد راض به ، وهو متألم بسببه لا محالة ، وقد تفيض عيناه إذا عظم ألمه . وسيأتى ذلك في كتاب الرضا إن شاء الله تعالى ، وكتب ابن أبي نجیح يعزى بعض الخلفاء : إن أحق من عرف حق الله تعالى فيما أخذ منه ، من عظم حق الله تعالى عنده فيما أبقاه له

واعلم أن الماضي قبلك هو الباقي لك ، والباقي بعدك هو المأجور فيك . واعلم أن أجر الصابرين فيما يصابون به أعظم من النعمة عليهم فيما يعافون منه . فإذا مهما دفع الكراهة

(١) حديث الرميضاء أم سليم توفي ابن لي وزوجي أبو طلحة غائب فقامت فسجّته في ناحية البيت - الحديث :

طب ومن طريقه أبو نعيم في الحلية والقصة في الصحيحين من حديث أنس مع اختلاف

بالتفكر في نعمة الله تعالى عليه بالثواب ، نال درجة الصابرين . نعم من كمال الصبر كتمان
 المرض ، والفقر ، وسائر المصائب . وقد قيل . من كنوز البر كتمان المصائب والأوجاع والصدقة
 فقد ظهر لك بهذه التقسيمات أن وجوب الصبر عام في جميع الأحوال والأفعال . فإن
 الذي كُفي الشهوات كلها ، واعتزل وحده ، لا يستغنى عن الصبر على العزلة والانفراد ظاهراً
 وعن الصبر عن وساوس الشيطان باطناً . فإن اختلاج الخواطر لا يسكن . وأكثر جولان
 الخواطر إنما يكون في فائت لا تدارك له ، أو في مستقبل لا بد وأن يحصل منه ما هو مقدر
 فهو كيفما كان تضييع زمان . وآلة العبد قلبه ، وبضاعته عمره . فإذا غفل القلب في نفس واحد
 عن ذكر يستفيد به أنساً بالله تعالى ، أو عن فكر يستفيد به معرفة بالله تعالى ، ليستفيد
 بالمعرفة محبة الله تعالى فهو مغبون . هذا إن كان فكره ووسواسه في المباحات مقصوراً عليه .
 ولا يكون ذلك غالباً . بل يتفكر في وجوه الحيل لقضاء الشهوات ، إذ لا يزال ينازع كل
 من تحرك على خلاف غرضه في جميع عمره ، أو من يتوهم أنه ينازعه ويخالف أمره أو غرضه
 بظهور أمارته له منه . بل يقدر المخالفة من أخلص الناس في حبه ، حتى في أهله وولده ، ويتوهم
 مخالفتهم له ، ثم يتفكر في كيفية زجرهم وكيفية قهرهم ، وجوابهم ، عما يتعللون به
 في مخالفته . ولا يزال في شغل دائم ، فللشيطان جندان . جند يطير وجند يسير ، والوسواس
 عبارة عن حركة جنده الطيار ، والشهوة عبارة عن حركة جنده السيار . وهذا لأن الشيطان
 خلق من النار ، وخلق الإنسان من صلصال كالفخار . والفخار قد اجتمع فيه مع النار الطين
 والطين طبيعته السكون ، والنار طبيعتها الحركة . فلا يتصور نار مشتعلة لا تتحرك . بل
 لا تزال تتحرك بطبيعتها . وقد كلف الملعون المخلوق من النار أن يطمئن عن حركته ، ساجداً
 لما خلق الله من الطين ، فأبى واستكبر واستمصى ، وعبر عن سبب استعصائه بأن قال
 (خَلَقْتَنِي مِنْ نَّارٍ وَخَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ) . فإذا حيث لم يسجد الملعون لأيننا آدم
 صلوات الله عليه وسلامه ، فلا ينبغي أن يطمع في سجوده لأولاده . ومهما كلف عن
 القلب وسواسه وعدوانه ، وطيرانه وجولانه ، فقد أظهر انقياده وإذعانه وانقياده بالإذعان
 سجود منه . فهو روح السجود . وإنما وضع الجبهة على الأرض قلبه ، وعلامته الدالة عليه

بالاصطلاح . ولو جعل وضع الجبهة على الأرض علامة استخفاف بالاصطلاح ، لتصور ذلك . كما أن الانبطاح بين يدي المعظم المحترم يرى استخفافاً بالعادة .

فلا ينبغي أن يدهشك صدف الجوهر عن الجوهر ، وقالب الروح عن الروح ، وقشر اللب عن اللب ، فتكون ممن قيده عالم الشهادة بالكلية عن عالم الغيب . وتحقق أن الشيطان من المنظرين ، فلا يتواضع لك بالكف عن الوسواس إلى يوم الدين ، إلا أنت تصبح وهمومك هم واحد ؛ فتشغل قلبك بالله وحده ، فلا يجد الملعون مجالا فيك . فعند ذلك تكون من عباد الله المخلصين ، الداخلين في الاستثناء عن سلطنة هذا اللعين .

ولا تظن أنه يخلو عنه قلب فارغ . بل هو سيال يجري من ابن آدم مجرى الدم . وسيلانه مثل الهواء في القدح . فإنك إن أردت أن يخلو القدح عن الهواء من غير أن تشغله بالماء أو بغيره ، فقد طمعت في غير مطمع . بل بقدر ما يخلو من الماء يدخل فيه الهواء لا محالة . فكذلك القلب المشغول بفكر مهم في الدين ، يخلو عن جولان الشيطان . وإلا فمن غفل عن الله تعالى ولو في لحظة ، فليس له في تلك اللحظة قرين إلا الشيطان . ولذلك قال تعالى (وَمَنْ يَعْشُ عَنْ ذِكْرِ الرَّحْمَنِ نُقَيِّضْ لَهُ شَيْطَانًا فَهُوَ لَهُ قَرِينٌ) وقال صلى الله عليه وسلم (١) « إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَبْغِضُ الشَّابَّ الْفَارِغَ » وهذا لأن الشاب إذا تعطل عن عمل يشغل باطنه بمباح يستعين به على دينه ، كان ظاهره فارغاً ، ولم يبق قلبه فارغاً . بل يعشش فيه الشيطان ويبض ويفرخ . ثم تزوج أفرأخه أيضاً ، وتبيض مرة أخرى وتفرخ . وهكذا يتوالد نسل الشيطان توالداً أسرع من توالد سائر الحيوانات ، لأن طبعه من النار . وإذا وجد الحلفاء اليابسة كثر توالده ، فلا يزال تتوالد النار من النار ، ولا تنقطع البتة . بل تسرى شيئاً فشيئاً على الاتصال . فالشهوة في نفس الشاب للشيطان كالخلفاء اليابسة للنار ، وكما لا تبقى النار إذا لم يبق لها قوت وهو الحطب ، فلا يبقى للشيطان مجال إذا لم تكن شهوة

فإذا تأملت ، علمت أن أعدى عدوك شهوتك ، وهي صفة نفسك . ولذلك قال الحسين بن منصور الحلاج ، حين كان يصلب ، وقد سئل عن التصوف ما هو فقال : هي نفسك

(١) حديث إن الله يبغض الشاب الفارغ : لم أجده

إن لم تشغلها شغلتك . فإذا حقيقة الصبر وكماله الصبر عن كل حركة مذمومة . وحركة الباطن أولى بالصبر عن ذلك . وهذا صبر دائم لا يقطعه إلا الموت ، نسأل الله حسن التوفيق بعباده وكرمه

بيان

دواء الصبر ودا يستعان به عليه

اعلم أن الذى أنزل الداء أنزل الدواء ووعد الشفاء . فالصبر وإن كان شاقاً أو ممتنعاً ، فتحصيله ممكن بمجهود العلم والعمل . فالعلم والعمل هما الأخلاط التى منها تتركب الأدوية لأفراض القلوب كلها . ولكن يحتاج كل مرض إلى علم آخر وعمل آخر . وكما أن أقسام الصبر مختلفة ، فأقسام العلل المانعة منه مختلفة . وإذا اختلفت العلل اختلف العلاج . إذ معنى العلاج مضادة العلة وقمعها . واستيفاء ذلك مما يطول ، ولكننا نعرف الطريق فى بعض الأمثلة فنقول :

إذا افتقر إلى الصبر عن شهوة الوقاع مثلاً ، وقد غلبت عليه الشهوة ، بحيث ليس يملك معها فرجه ، أو يملك فرجه ولكن ليس يملك عينه ، أو يملك عينه ولكن ليس يملك قلبه ونفسه ، إذ لا ترال تحدثه بمقتضيات الشهوات ، ويصرفه ذلك عن المواظبة على الذكر والفكر والأعمال الصالحة ، فنقول . قد قدمنا أن الصبر عبارة عن مصارعة باعث الدين مع باعث الهوى . وكل متصارعين أردنا أن يغلب أحدهما الآخر ، فلا طريق لنا فيه إلا تقوية من أردنا أن تكون له اليد العليا وتضعيف الآخر . فلزمنا ههنا تقوية باعث الدين ، وتضعيف باعث الشهوة . فأما باعث الشهوة ، فمسبيل تضعيفه ثلاثة أمور :

أحدها : أن ننظر إلى مادة قوتها ، وهى الأغذية الطيبة المحركة للشهوة من حيث نوعها ومن حيث كثرتها . فلا بد من قطعها بالصوم الدائم ، مع الاقتصاد عند الإفطار على طعام قليل فى نفسه ، وضعيف فى جنسه . فيحترز عن اللحم والأطعمة المهيجة للشهوة

الثانى : قطع أسبابه المهيجة فى الحال . فإنه إنما يهيج بالنظر إلى مظان الشهوة . إذ النظر يحرك القلب ، والقلب يحرك الشهوة . وهذا يحصل بالفرقة ، والاحتراز عن مظان وقوع البصر على الصور المشتهاة ، والفرار منها بالنكبة ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

(١) « النَّظْرَةُ سَهْمٌ مَسْمُومٌ مِنْ سِهَامِ إِبْلِيسَ » وهو سهم يسدده الملعوف ولا رس يمنع منه إلا تغميض الأجفان ، أو الهرب من صوب رمية . فإنه إنما يرمى هذا السهم عن قوس الصور . فإذا انقلبت عن صوب الصور لم يصبك سهمه

الثالث : تسليّة النفس بالبّاح من الجنس الذي تشتهيه . وذلك بالنكاح فإن كل ما يشتهيه الطبع في البّاحات من جنسه ما يغنى عن المحظورات منه . وهذا هو العلاج الأنفع في حق الأكثر . فإن قطع الغذاء يضعف عن سائر الأعمال ، ثم قد لا يقمع الشهوة في حق أكثر الرجال . ولذلك قال صلى الله عليه وسلم (٢) « عَلَيْكُمْ بِالْبَاءَةِ فَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَعَلَيْهِ بِالصَّوْمِ فَإِنَّ الصَّوْمَ لَهُ وَجَاءٌ » ، فهذه ثلاثة أسباب . فالعلاج الأول وهو قطع الطعام يضاهي قطع العلف عن البهيمة الجموح ، وعن الكلب الضاري ، ليضعف فتسقط قوته . والثاني يضاهي تغييب اللحم عن الكلب ، وتغييب الشعير عن البهيمة ، حتى لا تتحرك بواطنها بسبب مشاهدتها . والثالث : يضاهي تسليتها بشيء قليل مما يميل إليه طبعها ، حتى يبقى معها من القوة ما تصبر به على التأديب . وأما تقوية باعث الدين ، فإنما تكون بطريقتين :

أحدهما : إطلاعه في فوائد المجاهدة وثمراتها في الدين والدنيا ، وذلك بأن يكثر فكره في الأخبار التي أوردناها في فضل الصبر ، وفي حسن عواقبه في الدنيا والآخرة وفي الأثران ثواب الصبر على المصيبة أكثر مما فات ، وأنه بسبب ذلك مغبوط بالمصيبة ، إذ فاته ما لا يبقى معه إلا مدة الحياة ، وحصل له ما يبقى بعد موته أبد الدهر . ومن أسلم خسيسا في نفيس ، فلا ينبغي أن يحزن لفوات الخسيس في الحال . وهذا من باب المعارف ، وهو من الإيمان . فتارة يضعف ، وتارة يقوى . فإن قوي قوي باعث الدين ، وهيجته تهيججا شديدا . وإن ضعف ضعفه ، وإنما قوة الإيمان يعبر عنها باليقين ، وهو المحرك لعزيمة الصبر . وأقل ما أوتي الناس اليقين وعزيمة الصبر

والثاني : أن يعود هذا الباعث مصارعة باعث الهوى تدريجا ، قليلا قليلا ، حتى يدرك لذة الظفر بها ، فيستجري عليها ، وتقوى منته في مصارعتها . فإن الاعتقاد والممارسة للأعمال

(١) حديث النظرة سهم مسموم من سهام إبليس : تقدم غير مرة

(٢) حديث عليكم بالباءة فمن لم يستطع فعليه بالصوم - الحديث : تقدم في الكاح

الشاقة ، تؤكد القوى التى تصدر منها تلك الأعمال . ولذلك تزيد قوة المحالين ، والفلاحين ، والمقاتلين . وبالجملة ففوة الممارسين للأعمال الشاقة تزيد على قوة الخياطين ، والمطارين ، والفقهاء ، والصالحين . وذلك لأن قوامهم لم تتأكد بالممارسة

فالعلاج الأول يضاهى إطماع المصارع بالخلعة عند الغلبة ، ووعدده بأنواع الكرامة ، كما وعد فرعون سحرته عند إغرائه إياهم بموسى حيث قال (وَإِن كُنتُمْ إِذًا لِّبَنِ الْمُتَّقِينَ ^(١)) والثانى يضاهى تمويد الصبي الذى يراد منه المصارعة والمقاتلة ، بمباشرة أسباب ذلك منذ الصبا حتى يأنس به ، ويستجرب عليه ، وتقوى فيه منته . فمن ترك بالكلية المجاهدة بالصبر ضعف فيه باعث الدين . ولا يقوى على الشهوة وإن ضعفت . ومن عود نفسه مخالفة الهوى غلبها معها أراد فهذا مناجى العلاج فى جميع أنواع الصبر . ولا يمكن استيفاءه . وإنما أشدها كف الباطن عن حديث النفس . وإنما يشتد ذلك على من تفرغ له ، بأنت قم الشهوات الظاهرة ، وآثر العزلة ، وجلس للعراقة والذكر والفكر فإن الوسواس لا يزال يجاذبه من جانب إلى جانب وهذا لا علاج له ألبته إلا قطع العلائق كلها ظاهرا وباطنا ، بالفرار عن الأهل ، والولد ، والمال ، والجاه ، والرفقاء ، والأصدقاء . ثم الاعتزال إلى زاوية بعد إحراز قدر يسير من القوت ، وبعد القناعة به . ثم كل ذلك لا يكفى ما لم تصر الهوم هيا واحدا ، وهو الله تعالى . ثم إذا غلب ذلك على القلب فلا يكنى ذلك ما لم يكن له مجال فى الفكر ، وسير بالباطن فى ملكوت السموات والأرض ، ومعجائب صنع الله تعالى ، وسائر أبواب معرفة الله تعالى حتى إذا استولى ذلك على قلبه دفع اشتغاله بذلك مجاذبة الشيطان ووسواسه . وإن لم يكن له سير بالباطن ، فلا ينجيه إلا الأوراد المتواصلة المترتبة فى كل لحظة من القراءة ، والأذكار ، والصلوات . ويحتاج مع ذلك إلى تكليف القلب الحضور . فإن الفكر بالباطن هو الذى يستغرق القلب دون الأوراد الظاهرة . ثم إذا فعل ذلك كله لم يسلم له من الأوقات إلا بعضها إذ لا يخلو فى جميع أوقاته عن حوادث تتجدد ، فتشغله عن الفكر والذكر من مرض ، وخوف ، وإيذاء من إنسان ، وطغيان من مخالط ، إذ لا يستغنى عن مخالطة من يمينه فى بعض أسباب المعيشة ، فهذا أحد الأنواع الشاغلة

وأما النوع الثاني : فهو ضرورى أشد ضرورة من الأول ، وهو اشتغاله بالمطعم ، والملبس ، وأسباب المعاش ، فإن تهيئة ذلك أيضا تحوج إلى شغل ، إن تولاه بنفسه ، وإن تولاه غيره فلا يخلو عن شغل قلب ممن يتولاه . ولكن بعد قطع العلائق كلها يسلم له أكثر الأوقات ، إن لم تهجم به ملة أو واقعة . وفي تلك الأوقات يصفو القلب ، ويتيسر له الفكر ، وينكشف فيه من أسرار الله تعالى ، في ملكوت السموات والأرض ، ما لا يقدر على عشر عشره في زمان طويل ، لو كان مشغول القلب بالعلائق . والانتفاء إلى هذا هو أقصى المقامات التي يمكن أن تنال بالاكتساب والجهد

فأما مقادير ما ينكشف . ومبالغ ما يرد من لطف الله تعالى في الأحوال والأعمال ، فذلك يجري مجرى الصيد ، وهو بحسب الرزق . فقد يقل الجهد ويقل الصيد ، وقد يطول الجهد ويقل الحظ . والمعول وراء هذا الاجتهاد على جذبة من جذبات الرحمن ، فإنها توازي أعمال الثقلين وليس ذلك باختيار العبد . نعم اختيار العبد في أن يتعرض لتلك الجذبة ، بأن يقطع عن قلبه جواذب الدنيا . فإن المجذوب إلى أسفل سافلين لا ينجذب إلى أعلى عليين . وكل مهوم بالدنيا فهو منجذب إليها . فقطع العلائق الجاذبة هو المراد بقوله صلى الله عليه وسلم « إِنَّ لِرَبِّكُمْ فِي أَيَّامٍ دَهْرِكُمْ نَفَحَاتٍ أَلَا فَتَعَرَّضُوا لَهَا ، وذلك لأن تلك النفحات والجذبات لها أسباب سماوية ، إذ قال الله تعالى (وَفِي السَّمَاءِ رِزْقُكُمْ وَمَا تُوعَدُونَ ^(١)) وهذا من أعلى أنواع الرزق . والأمور السماوية غائبة عنا ، فلا ندري متى يسر الله تعالى أسباب الرزق . فما علينا إلا تفرغ المحل ، والانتظار لنزول الرحمة وبلوغ الكتاب أجله كالذي يصلح الأرض ، وينقيها من الحشيش ، ويبت البذر فيها ، وكل ذلك لا ينفعه إلا مطر . ولا يدري متى يقدر الله أسباب المطر ، إلا أنه يثق بفضل الله تعالى ورحمته أنه لا يخلئ سنة عن مطر . فكذلك فلما تحلوسنة ، وشهر ، ويوم ، عن جذبة من جذبات ونفحة من النفحات فينبغي أن يكون العبد قد طهر القلب عن حشيش الشهوات ، وبذر فيه بذر الإرادة والإخلاص ، وعرضه لمهاب رياح الرحمة . كما يقوى انتظار الأمطار في أوقات الربيع ، وعند ظهور النسيم ، فيقوى انتظار تلك النفحات في الأوقات الشريفة ، وعند اجتماع الهمم

وتساعد القلوب ، كما في يوم عرفة . ويوم الجمعة . وأيام رمضان . فإن الهمم والأنفاس أسباب بحكم تقدير الله تعالى لاستدرار رحمته ، حتى تستدر بها الأمطار في أوقات الاستسقاء وهي لاستدرار أمطار المكاشفات ولطائف المعارف من خزائن الملكوت . أشد مناسبة منها لاستدرار قطرات الماء ، واستجرار الغيوم من أقطار الجبال والبحار . بل الأحوال والمكاشفات حاضرة معك في قلبك ، وإنما أنت مشغول عنها بعلائقك وشهواتك فصار ذلك حجاباً بينك وبينها ، فلا تحتاج إلا إلى أن تنكسر الشهوة ويرفع الحجاب ، فتشرق أنوار المعارف من باطن القلب . وإظهار ماء الأرض بحفر القنى أسهل وأقرب من استرسال الماء إليها من مكان بعيد منخفض عنها . ولكونه حاضراً في القلب ، ومنسياً بالشغل عنه ، سمي الله تعالى جميع معارف الإيمان تذكراً فقال تعالى (إِنَّا نَحْنُ الذَّكْرُ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ ^(١)) وقال تعالى (وَلَيَذَكِّرْ أُولُوا الْأَلْبَابِ ^(٢)) وقال تعالى (وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدَكِّرٍ ^(٣)) فهذا هو علاج الصبر عن الوسواس والشواغل ، وهو آخر درجات الصبر . وإنما الصبر عن العلائق كلها مقدم على الصبر عن الخواطر . قال الجنيد رحمه الله . السير من الدنيا إلى الآخرة سهل على المؤمن ، وهجران الخلق في حب الحق شديد . والسير من النفس إلى الله تعالى صعب شديد ، والصبر مع الله أشد . فذكر شدة الصبر عن شواغل القلب ، ثم شدة هجران الخلق . وأشد العلائق على النفس علاقة الخلق وحب الجاه ، فإن لذة الرياسة ، والغلبة ، والاستعلاء ، والاستتباع ، أغلب اللذات في الدنيا على نفوس العقلاء . وكيف لا تكون أغلب اللذات ومطلوبها صفة من صفات الله تعالى وهي الربوبية ، والربوبية محبوبة ومطلوبة بالطبع للقلب ، لما فيه من المناسبة لأموال الربوبية . وعنه العبارة بقوله تعالى (قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي ^(٤)) وليس القلب مذموماً على حبه ذلك ، وإنما هو مذموم على غلط وقع له بسبب تفرير الشيطان اللعين ، المبعد عن عالم الأمر ، إذ حسده على كونه من عالم الأمر ، فأضله وأغواه . وكيف يكون مذموماً عليه وهو يطلب سعادة الآخرة ! فليس يطلب إلا بقاء لا فناء فيه ، وعز لا ذل فيه وأمن لا خوف فيه ، وغنى لا فقر فيه ، وكمال لا نقصان فيه . وهذه كلها من أوصاف الربوبية

(١) الحجر : ٩ (٢) إبراهيم : ٥٢ (٣) القمر : ١٧ (٤) الاسراء : ٨٥

وليس مذموما على طلب ذلك . بل حق كل عبد أن يطلب مُلْكا عظيما لا آخر له : وطالب الملك طالب للعلو ، والعز ، والكمال لا محالة . ولكن الملك ملكان : ملك مشوب بأنواع الآلام ، وملحوق بسرعة الانصرام ، ولكنه عاجل ، وهو في الدنيا ، وملك مخلد دائم ، لا يشوبه كدر ولا ألم ، ولا يقطعه قاطع ، ولكنه آجل . وقد خلق الإنسان عجولا راغباً في العاجلة . نجاء الشيطان وتوسل إليه بواسطة العجلة التي في طبعه ، فاستغواه بالعاجلة ، وزين له الحاضرة ، وتوسل إليه بواسطة الحق ، فوعده بالغرور في الآخرة ، ومنّاه مع ملك الدنيا ملك الآخرة ، كما قال صلى الله عليه وسلم « وَالْأَتَمُّ مَنْ أَتْبَعَ نَفْسَهُ هَوَاهَا وَتَمَنَّى عَلَى اللَّهِ الْأَمَانِي » فأنخدع المخدول بغروره واشتغل بطلب عز الدنيا وملكها على قدر إمكانه ولم يتدل الموفق بمجبل غروره ، إذ علم مداخل مكره ، فأعرض عن العاجلة . فعبر عن المخدولين بقوله تعالى (كَلَّا بَلْ يُحِبُّونَ الْعَاجِلَةَ وَيَذَرُونَ الْآخِرَةَ ^(١)) وقال تعالى (إِنَّ هَؤُلَاءِ يُحِبُّونَ الْعَاجِلَةَ وَيَذَرُونَ وَرَاءَهُمْ يَوْمًا ثَقِيلًا ^(٢)) وقال تعالى (فَأَعْرِضْ عَنْ مَن تَوَلَّى عَنْ ذِكْرِنَا وَلَمْ يُرِدْ إِلَّا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا ذَلِكَ مَبْلَغُهُمْ مِنَ الْعِلْمِ ^(٣))

ولما استطار مكر الشيطان في كافة الخلق ، أرسل الله الملائكة إلى الرسل ، وأوحوا إليهم ما تم على الخلق من إهلاك العدو وإغوائه فاشتغلوا بدعوة الخلق إلى الملك الحقيقي عن الملك المجازي ، الذي لأصل له إنسلم ، ولادوام له أصلا ، فنادوا فيهم (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَا لَكُمْ إِذَا قِيلَ لَكُمْ اتَّقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ إِنَّا قُلْنَا إِلَى الْأَرْضِ أَرَضِيتُمْ بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا مِنَ الْآخِرَةِ فَمَا تَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا فِي الْآخِرَةِ إِلَّا قَلِيلٌ ^(٤))

فالتوراة ، والإنجيل ، والزبور ، والفرقان ، وصحف موسى وإبراهيم ، وكل كتاب منزل ، ما أنزل إلا لدعوة الخلق إلى الملك الدائم المخلد . والمراد منهم أن يكونوا ملوكا في الدنيا ، ملوكا في الآخرة . أما ملك الدنيا فالزهد فيها ، والقناعة باليسير منها . وأما ملك الآخرة فبالقرب من الله تعالى يدرك بقاء لافناء فيه ، وعزا لا ذل فيه ، وقرّة عين أخفيت في هذا العالم ، لاتعلمها نفس من النفوس والشيطان يدعوهم إلى ملك الدنيا ، لعلهم بأن ملك الآخرة يفوت به . إذ الدنيا والآخرة ضربتان . ولعلهم بأن الدنيا لاتسلم له أيضا

(١) الفياضة : ٢٠ (٢) الدهر : ٢٧ (٣) النجم : ٢٩ ، ٣٠ (٤) التوبة

ولو كانت تسلم له ان كان يحسده أيضا . ولكن ملك الدنيا لا يخلو عن المنازعات والمكدرات ، وطول المصوم في التدبيرات . وكذا سائر أسباب الجاه . ثم مهما تسلم وتم الأسباب ينقضي العمر (حتى إذا أخذت الأرض زخرفها وأزانت وظن أهلها أنهم قادرون عليها أنها أمرنا ليلاً أو نهراً فجعلناها حصيداً كأن لم تنن بالأمس ^(١)) فضرب الله تعالى لها مثلاً فقال تعالى (واضرب لهم مثل الحياكة الدنيا كماء أنزلناه من السماء فاختلط به نبات الأرض فأصبح هشيماً تذروه الرياح ^(٢)) . والزهد في الدنيا لما أن كان ملكاً حاضراً ، حسده الشيطان عليه ، فصده عنه . ومعنى الزهد أن يملك العبد شهوته وغضبه ، فينقادان لباعث الدين وإشارة الإيمان . وهذا ملك بالاستحقاق . إذ به يصير صاحبه حراً . وباستيلاء الشهوة عليه يصير عبداً لفرجه وبطنه وسائر أغراضه ، فيكون مسخراً مثل البهيمة ، مملوكاً يستجبره زمام الشهوة أخذاً بتخنته إلى حيث يريد ويهوى . فأكظم اغترار الإنسان إذ ظن أنه ينال الملك بأنه يصير مملوكاً وينال الربوبية بأن يصير عبداً . ومثل هذا هل يكون إلا معكوساً في الدنيا ، منكوساً في الآخرة ؟ ولهذا قال بعض الملوك لبعض الزهاد : هل من حاجة ؟ قال كيف اطلب منك حاجة وملكى أعظم من ملكك ! فقال كيف ؟ قال من أنت عبده فهو عبد لي فقال كيف ذلك ؟ قال أنت عبد شهوتك ، وغضبك ، وفرجك ، وبطنك ، وقد ملكت هؤلاء كلهم فهم عبيد لي . فهذا إذا هو الملك في الدنيا . وهو الذي يسوق إلى الملك في الآخرة فالمخدوعون بفرور الشيطان خسروا الدنيا والآخرة جميعاً . والذين وفقوا للاشتداد على الصراط المستقيم فازوا بالدنيا والآخرة جميعاً

فإذا عرفت الآن معنى الملك والربوبية ومعنى التسخير والعبودية ، ومدخل الغلط في ذلك ، وكيفية تعمية الشيطان وتلبيسه ، يسهل عليك النزوع عن الملك والجاه والإعراض عنه والصبر عند فواته . إذ تصير بتركه ملكاً في الجال وترجو به ملكاً في الآخرة . ومن كوشف بهذه الأمور بعد أن ألف الجاه وأنس به ورسخت فيه بالعادة مباشرة أسبابه ، فلا يكفيه في العلاج مجرد العلم والكشف بل لابد أن يضيف إليه العمل . وعمله في ثلاثة أمور : أحدها : أن يهرب عن موضع الجاه كي لا يشاهد أسبابه ، فيعسر عليه الصبر مع

(١) يونس : ٢٤ (٢) الكهف : ٤٥

الأسباب . كما يهرب من غلبته الشهوة من مشاهدة العصور المحركة ومن لم يفعل هذا فقد كفر نعمة الله في سعة الأرض ، إذ قال تعالى . (أَلَمْ تَكُنْ أَرْضُ اللَّهِ وَاسِعَةً فَتُهَاجِرُوا فِيهَا ^(١))
 الثاني : أن يكلف نفسه في أعماله أفعالا تخالف ما اعتاده . فيبدل التكلف بالتبذل ، وزى الحشمة بزي التواضع . وكذلك كل هيئة ، وحال ، وفعل ، في مسكن ، وملبس ، ومطعم ، وقيام ، وقعود كان يعتاده ، وفاء بمقتضى جاهه ، فينبغي أن يبدلها بنقائضها ، حتى يرسخ باعتياد ذلك ضد ما رسخ فيه من قبل باعتياد ضده . فلا معنى للمعالجة إلا المضاادة
 الثالث : أن يراعي في ذلك التلطف والتدريج ، فلا ينتقل دفعة واحدة إلى الطرف الأقصى من التبذل ، فإن الطبع نفور ، ولا يمكن نقله عن أخلاقه إلا بالتدريج فيترك البعض ويسلي نفسه بالبعض . ثم إذا قنعت نفسه بذلك البعض ابتداء بترك البعض من ذلك البعض إلى أن يقنع بالبقية ، وهكذا يفعل شيئا فشيئا ، إلى أن يقمع تلك الصفات التي رسخت فيه . وإلى هذا التدريج الإشارة بقوله صلى الله عليه وسلم ^(١) « إِنَّ هَذَا الدِّينَ مَتِينٌ فَأَوْغِلْ فِيهِ بِرَفْقٍ وَلَا تُبْغِضْ إِلَى نَفْسِكَ عِبَادَةَ اللَّهِ فَإِنَّ الْمُنْتَبِتَ لَأَرْضًا قَطَعَ وَلَا ظَهْرًا أُبْقِيَ ، وَإِلَيْهِ الْإِشَارَةُ بِقَوْلِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ ^(٢) « لَا تُشَادُّوا هَذَا الدِّينَ فَإِنَّ مَنْ يُشَادَّهُ يَغْلِبْهُ »
 فإذا ما ذكرناه من علاج الصبر عن الوسواس ، وعن الشهوة ، وعن الجاه ، أضفه إلى ما ذكرناه من قوانين طرق المجاهدة في كتاب رياضة النفس من ربيع المهلكات ، فأتخذه دستوراك لتعرف به علاج الصبر في جميع الأقسام التي فصلناها من قبل . فإن تفصيل الآحاد يطول . ومن راعى التدريج ترقى به الصبر إلى حال يشق عليه الصبر دونه ، كما كان يشق عليه الصبر معه ، فتعكس أموره ، فيصير ما كان محبوبا عنده ممقوتا ، وما كان مكروها عنده مشربا هنيئا لا يصبر عنه . وهذا لا يعرف إلا بالتجربة والذوق . وله نظير في العادات فإن الصبي يحمل على التعلم في الابتداء قهرا ، فيشق عليه الصبر عن اللعب ، والصبر مع العلم حتى إذا انفتحت بصيرته وأنس بالعلم ، انقلب الأمر ، فصار يشق عليه الصبر عن العلم ،

(١) حديث ان هذا الدين متين فأوغل فيه برفق - الحديث : أحمد من حديث أنس والبيهقي من حديث جابر وتقدم في الاوراد

(٢) حديث لا تشادوا هذا الدين فإنه من شاده يغلبه : تقدم فيه

والصبر على اللعب . وإلى هذا يشير ما حكى عن بعض العارفين أنه سأل الشبلي عن الصبر ، أيه أشد ؟ فقال : الصبر في الله تعالى . فقال لا . فقال الصبر لله . فقال لا . فقال مع الله . فقال لا . فقال فإيش ؟ قال الصبر عن الله . فصرخ الشبلي صرخة كادت روحه تتلف . وقد قيل في معنى قوله تعالى (اصْبِرُوا وَصَابِرُوا وَرَابِطُوا ^(١)) (اصبروا في الله وصابروا بالله ، ورابطوا مع الله . وقيل الصبر لله غناء ، والصبر بالله بقاء ، والصبر مع الله وفاء ، والصبر عن الله جفاء . وقد قيل في معناه

والصبر عنك فذموم عواقبه والصبر في سائر الأشياء محمود

وقيل أيضا

الصبر يحمل في المواطن كلها إلا عليك فإنه لا يحمل

هذا آخر ما أردنا شرحه من علوم الصبر وأسراره

الشرط الثاني

من الكتاب في الشكر وله ثلاثة أركان

الأول : في فضيلة الشكر وحقيقته ، وأقسامه وأحكامه الثاني : في حقيقة النعمة وأقسامها الخاصة والعامة . الثالث : في بيان الأفضل من الشكر والصبر

الركن الأول

في نفس الشكر

بيان

فضيلة الشكر

اعلم أن الله تعالى قرن الشكر بالذكر في كتابه مع أنه قال (وَلَذِكْرُ اللَّهِ أَكْبَرُ ^(٢)) فقال تعالى (فَادْكُرُونِي أَذْكُرْكُمْ وَاشْكُرُوا لِي وَلَا تَكْفُرُونِ ^(٣)) وقال الله تعالى (مَا يَفْعَلُ اللَّهُ بِعَذَابِكُمْ إِنْ شَكَرْتُمْ وَآمَنْتُمْ ^(٤)) وقال تعالى (وَسَنَجْزِي الشَّاكِرِينَ ^(٥))

^(١) آل عمران : ٢٠٠ ^(٢) العنكبوت : ٢٥ ^(٣) البقرة : ١٥٣ ^(٤) النساء : ٤٧ ^(٥) آل عمران : ١٤٥

وقال عز وجل إخباراً عن إبليس اللعين (لَأَقْعُدَنَّ لَهُمْ صِرَاطَكَ الْمُسْتَقِيمَ^(١)) قيل هو طريق الشكر ، واملو رتبة الشكر ، طعن اللعين في الخلق فقال (وَلَا تَجِدُ أَكْثَرَهُمْ شَاكِرِينَ^(٢)) وقال تعالى (وَقَلِيلٌ مِّنْ عِبَادِيَ الشَّاكِرُونَ^(٣)) وقد قطع الله تعالى بالزيد مع الشكر ولم يستثن فقال تعالى (لَئِنْ شَكَرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكُمْ^(٤)) واستثنى في خمسة أشياء في الإغناء ، والإجابة ، والرزق ، والمغفرة ، والتوبة فقال تعالى (فَسَوْفَ يُغْنِيكُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ إِنِ شَاءَ^(٥)) وقال (فَيَكْشِفُ مَا تَدْعُونَ إِلَيْهِ إِنِ شَاءَ^(٦)) وقال (يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ^(٧)) وقال (وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ^(٨)) وقال (وَيَتُوبُ اللَّهُ عَلَى مَنْ يَشَاءُ^(٩)) وهو خلق من أخلاق الربوبية ، إذ قال تعالى (وَاللَّهُ شَكُورٌ حَلِيمٌ^(١٠)) وقد جعل الله الشكر مفتاح كلام أهل الجنة ، فقال تعالى (وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي صَدَقَنَا وَعْدُهُ^(١١)) وقال (وَأَخِرُ دَعْوَاهُمْ أَنِ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ^(١٢)) . وأما الأخبار فقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم^(١) « الطَّاعِمُ الشَّاكِرُ بِمَنْزِلَةِ الصَّائِمِ الصَّابِرِ » وروي عن^(٢) عطاء أنه قال : دخلت على عائشة رضي الله عنها ، فقلت أخبرينا بأعجب ما رأيت من رسول الله صلى الله عليه وسلم . فبكت وقالت : وأي شأنه لم يكن عجيباً ؟ أتاني ليلة فدخل معي في فراشي ، أو قالت في لحافي ، حتى مس جلدي جلده ، ثم قال « يَا بَنَّةَ أَبِي بَكْرٍ ذَرِينِي أَتَعْبُدُ لِرَبِّي » قالت قلت إني أحب قربك لكنني أوثر هواك . فأذنت له ، فقام إلى قربة ماء ، فتوضأ فلم يكثر صب الماء ، ثم قام بصلى ، فبكي حتى سالت

(١) حديث الطاعم الشاكر بمنزلة الصائم الصابر : علقه البخاري وأسنده الترمذي وحسنه وابن ماجه وابن حبان من حديث أبي هريرة ورواه ابن ماجه من حديث سنان بن سنان وفي إسناده اختلاف (٢) حديث عطاء دخلت على عائشة فقلت لها أخبرينا بأعجب ما رأيت من رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت وأي أمره لم يكن عجيباً - الحديث : في مكانه في صلاة الليل أبو الشيخ ابن حبان في كتاب أخلاق رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن طريقه ابن الجوزي في الوفاء وفيه أبو جناب واسمه يحيى بن أبي حبة ضعفه الجمهور ورواه ابن حبان في صحيحه من رواية عبد الملك بن أبي سليمان عن عطاء دون قولها وأي أمره لم يكن عجيباً وهو عند مسلم من رواية عروة عن عائشة مقتصر على آخر الحديث :

(١) الأعراف : ١٧ (٢) الأعراف : ١٧ (٣) سبأ : ١٣ (٤) إبراهيم : ٧ (٥) التوبة : ٢٨ (٦) الأنعام : ٤١

(٧) البقرة : ٢١٢ (٨) النساء : ٤٨ (٩) التوبة : ١٥ (١٠) التغابن : ١٧ (١١) الزمر : ٧٤ (١٢) يونس : ١٠

دموعه على صدره ، ثم ركع فبكى ، ثم سجد فبكى ، ثم رفع رأسه فبكى ، فلم يزل كذلك يبكي حتى جاء بلال فأذنه بالصلاة . فقلت يا رسول الله ما يبكيك وقد غفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر ؟ قال « أَفَلَا أُكُونُ عَبْدًا شَكُورًا وَلَمْ لَا أَفْعَلْ ذَلِكَ وَقَدْ أَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى عَلَيَّ » (١) « إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ (١) » . وهذا يدل على أن البكاء ينبغي أن لا ينقطع أبدا . وإلى هذا السر يشير ما روي أنه مر بعض الأنبياء بحجر صغير يخرج منه ماء كثير ، فتعجب منه . فأنطقه الله تعالى فقال : منذ سمعت قوله تعالى (وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ) (٢) فأنا أبكي من خوفه فسأله أن يحبره من النار ، فأجابه . ثم رآه بعد مدة على مثل ذلك . فقال لم تبكي الآن ؟ فقال ذاك بكاء الخوف وهذا بكاء الشكر والسرور . وقلب العبد كالحجارة أو أشد قسوة . ولا تزول قسوته إلا بالبكاء في حال الخوف والشكر جميعا . وروي عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال (١) « يُنَادَى يَوْمَ الْقِيَامَةِ لِيَقُمْ الْحَمَادُونَ فَتَقُومُ زُمْرَةٌ فَيُنْصَبُ لَهُمْ لَوَاهُ فَيَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ » قيل ومن الحمادون ؟ قال « الَّذِينَ يَشْكُرُونَ اللَّهَ تَعَالَى عَلَى كُلِّ حَالٍ » وفي لفظ آخر « الَّذِينَ يَشْكُرُونَ اللَّهَ عَلَى السَّرَّاءِ وَالضَّرَّاءِ » وقال صلى الله عليه وسلم (٢) « الْحَمْدُ رِذَاءُ الرَّحْمَنِ » وأوحى الله تعالى إلى أيوب عليه السلام . إني رضيت بالشكر مكافأة من أوليائي ، في كلام طويل . وأوحى الله تعالى إليه أيضا في صفة الصابرين : إن دارهم دار السلام ، إذا دخلوها ألهمتهم الشكر ، وهو خير الكلام ، وعند الشكر أستزيدهم ، بالنظر إلى أزيدهم . ولما نزل في الكنوز ما نزل قال عمر رضي الله عنه : أي المال نتخذ ؟ فقال عليه السلام (٣) « لِنَتَّخِذَ أَحَدُكُمْ لِسَانًا ذَا كِرٍّ وَقَلْبًا شَاكِرًا » فأمر باقتناء القلب الشاكر بدلا عن المال . وقال ابن مسعود : الشكر نصف الإيمان

(١) حديث ينادى يوم القيامة ليقم الحمادون - الحديث : الطبراني وأبو نعيم في الحلية والبيهقي في الشعب من حديث

ابن عباس بلفظ أول من يدعى إلى الجنة الحمادون - الحديث : وفيه قيس بن الربيع ضعفه الجمهور

(٢) حديث الحمد رداء الرحمن : لم أجده أصله وفي الصحيح من حديث أبي هريرة السكندر رداؤه - الحديث :

وتقدم في العلم

(٣) حديث عمر ليتخذ أحدكم لسانا ذا كرا وقلبا شاكرا - الحديث : تقدم في الكلام

بيان

حد الشكر وحقيقته

أعلم أن الشكر من جملة مقامات السالكين . وهو أيضا ينتظم من علم وحال وعمل . فالعلم هو الأصل ، فيورث الحال . والحال يورث العمل . فأما العلم ، فهو معرفة النعمة من المنعم . والحال هو الفرح الحاصل بإنعامه . والعمل هو القيام بما هو مقصود بالمنعم ومحبوبه . ويتعلق ذلك العمل بالقلب وبالجوارح وباللسان . ولا بد من بيان جميع ذلك ليحصل بمجموعه الإحاطة بحقيقة الشكر . فإن كل ما قيل في حد الشكر قاصر عن الإحاطة بكمال معانيه فالأصل الأول : العلم . وهو علم بثلاثة أمور . بعين النعمة ، ووجه كونها نعمة في حقه وبذات المنعم ، ووجود صفاته التي بها يتم الإنعام ، ويصدر الإنعام منه عليه . فإنه لا بد من نعمة ، ومنعم ، ومنعم عليه تصل إليه النعمة من المنعم بقصد وإرادة . فهذه الأمور لا بد من معرفتها . هذا في حق غير الله تعالى . فأما في حق الله تعالى ، فلا يتم إلا بأن يعرف أن النعم كلها من الله ، وهو المنعم ، والوسائط مستخرون من جهته . وهذه المعرفة وراء التوحيد والتقديس . إذ دخل التقديس والتوحيد فيها . بل الرتبة الأولى في معارف الإيمان والتقديس ثم إذا عرف ذاتا مقدسة ، فيعرف أنه لا مقدس إلا واحد ، وما عداه غير مقدس ، وهو التوحيد . ثم يعلم أن كل ما في العالم فهو وجود من ذلك الواحد فقط ، فالكل نعمة منه فتقع هذه المعرفة في الرتبة الثالثة ، إذ ينطوي فيها مع التقديس والتوحيد كمال القدرة والانفراد بالفعل . وعن هذا عبر رسول الله صلى الله عليه وسلم حيث قال ^(١) « مَنْ قَالَ سُبْحَانَ اللَّهِ فَلَهُ عَشْرُ حَسَنَاتٍ وَمَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ فَلَهُ عَشْرُونَ حَسَنَةً وَمَنْ قَالَ الْحَمْدُ لِلَّهِ فَلَهُ ثَلَاثُونَ حَسَنَةً » وقال صلى الله عليه وسلم ^(٢) « أَفْضَلُ الذِّكْرِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَفْضَلُ الدُّعَاءِ الْحَمْدُ لِلَّهِ » وقال ^(٣) « أَبْسَ شَيْءٍ مِنَ الْأَذْكَارِ يُضَاعَفُ مَا يُضَاعَفُ الْحَمْدُ لِلَّهِ »

(١) حديث من قال سبحان الله وله عشر حسنات - الحديث : تقدم في الدعوات

(٢) حديث أفضل الذكر لا اله الا الله وأفضل الدعاء الحمد لله : الترمذي وحسنه والنسائي في اليوم والليلة

وابن ماجه وابن حبان من حديث جابر

(٣) حديث ليس شيء من الأذكار يضاعف ما يضاعف الحمد لله : لم أجده مرفوعا وإنما رواه ابن أبي الدنيا

في كتاب الشكر عن ابراهيم النخعي يقال ان الحمد أكثر الكلام تضاعفا

ولا تظن أن هذه الحسنات بإزاء تحريك اللسان بهذه الكلمات، من غير حصول معانيها في القلب. فسبحان الله كلمة تدل على التقديس. ولا إله إلا الله، كلمة تدل على التوحيد والحمد لله كلمة تدل على معرفة النعمة من الواحد الحق. فالحسنات بإزاء هذه المعارف التي هي من أبواب الإيمان واليقين واعلم أن تمام هذه المعرفة ينفي الشرك في الأفعال. فمن أنعم عليه ملك من الملوك بشيء فإن رأى لوزيره أو وكيله دخلا في تيسير ذلك وإيضاله إليه، فهو إشراك به في النعمة، فلا يرى النعمة من الملك من كل وجه. بل منه بوجه، ومن غيره بوجه؛ فيتوزع فرحه عليهما، فلا يكون موحدا في حق الملك. نعم لا ينقض من توحيد في حق الملك وكمال شكره أن يرى النعمة الواصلة إليه بتوقيعه الذي كتبه بقلمه، وبالكاغد الذي كتبه عليه فإنه لا يفرح بالقلم والكاغد ولا يشكرهما، لأنه لا يثبت لهما دخلا من حيث هما موجودان بأنفسهما، بل من حيث هما مسخران تحت قدرة الملك. وقد يعلم أن الوكيل الموصل والخازن أيضا مضطران من جهة الملك في الإيصال، وأنه لورد الأمر إليه، ولم يكن من جهة الملك إرهاب وأمر جزم يخاف عاقبته، لما سلم إليه شيئا. فإذا عرف ذلك كان نظره إلى الخازن الموصل، كنظره إلى القلم والكاغد، فلا يورث ذلك شركا في توحيد من إضافة النعمة إلى الملك. وكذلك من عرف الله تعالى وعرف أفعاله، علم أن الشمس، والقمر، والنجوم مسخرات بأمره، كالقلم مثل في يد الكاتب. وأن الحيوانات التي لها اختيار مسخرات في نفس اختيارها. فإن الله تعالى هو المسلط للدواعي عليها لتفعل شاءت أم أبت. كالخازن المضطر الذي لا يجد سبيلا إلى مخالفة الملك، ولو خلى ونفسه لما أعطاك ذرة مما في يده. فكل من وصل إليك نعمة من الله تعالى على يده، فهو مضطر، إذ ساط الله عليه الإرادة وهيج عليه الدواعي، وألقى في نفسه أن خيره في الدنيا والآخرة أن يعطيك ما أعطاك؛ وأن غرضه المقصود عنده في الحال والمآل لا يحصل إلا به. وبعد أن خاق الله له هذا الاعتقاد، لا يجد سبيلا إلى تركه. فهو إذا إنما يعطيك لغرض نفسه لا لغرضك. ولو لم يكن غرضه في العطاء لما أعطاك. ولو لم يعلم أن منفعة في منفعتك لما نفعتك فهو إذا إنما يطلب نفع نفسه بنفعك، فليس منعمًا عليك بل اتخذك وسيلة إلى نعمة أخرى وهو يرجوها. وإنما الذي أنعم عليك هو الذي سخره لك، وألقى في قلبه من الاعتقادات والإرادات

ما صار به مضطرا إلى الإيصال إليك . فإن عرفت الأمور كذلك ، فقد عرفت الله تعالى وعرفت فعله ، وكنت موحدا ، وقدرت على شكره . بل كنت بهذه المعرفة بمجردها شاكرا . ولذلك قال موسى عليه السلام في مناجاته : إلهي خلقت آدم بيديك ، وفعلت وفعلت ، فكيف شكرك ؟ فقال الله عز وجل . اعلم أن كل ذلك مني ، فكانت معرفته شيكرا . فإذا لا تشكر إلا بأن تعرف أن الكل منه . فإن خالجت ريب في هذا لم تكن حارفا لا بالنعمة ولا بالمنعم ، فلا تفرح بالمنعم وحده ، بل وبغيره . فبنقصان معرفتك ينقص حالك في الفرح ، وبنقصان فرحك ينقص عملك . فهذا بيان هذا الأصل

الأصل الثاني : الحال . المستمدة من أصل المعرفة ، وهو الفرح بالمنعم مع هيئة الخضوع والتواضع . وهو أيضا في نفسه شكر على تجرده ، كما أن المعرفة شكر . ولكن إنما يكون شكرا إذا كان حاويا لشرطه ، وشرطه أن يكون فرحك بالمنعم لا بالنعمة ولا بالإتيان . ولعل هذا مما يتعذر عليك فهمه ، فنضرب لك مثلا فنقول . الملك الذي يريد الخروج إلى سفر ، فأنعم بفرس على إنسان ، يتصور أن يفرح المنعم عليه بالفرس من ثلاثة أوجه .

أحدها : أن يفرح بالفرس من حيث أنه فرس ، وأنه مال ينتفع به ، ومركوب يوافق غرضه ، وأنه جواد نفيس . وهذا فرح من لاحظ له في الملك ، بل غرضه الفرس فقط . ولو وجدته في صحراء فأخذه لكان فرحه مثل ذلك الفرح

الوجه الثاني : أن يفرح به لامن حيث أنه فرس ، بل من حيث يستدل به على عناية الملك به ، وشفقته عليه ، واهتمامه بجانبه . حتى لو وجد هذا الفرس في صحراء ، أو أعطاه غير الملك ، لكان لا يفرح به أصلا ، لاستغنائاه عن الفرس أصلا ، أو استحقاقه له بالإضافة إلى مطلوبه من نيل المحل في قلب الملك . الوجه الثالث : أن يفرح به ليركبه ، ليخرج في خدمة الملك ، ويتحمل مشقة السفر لينال بخدمته رتبة القرب منه . وربما يرتقى إلى درجة الوزارة ، من حيث أنه ليس يقنع بأن يكون محله في قلب الملك أن يعطيه فرسا ، ويعتني به هذا القدر من العناية . بل هو طالب لأن لا ينعم الملك بشيء من ماله على أحد إلا بواسطته ثم أنه ليس يريد من الوزارة للوزارة أيضا ، بل يريد مشاهدة الملك والقرب منه ، حتى لو خير بين القرب منه دون الوزارة وبين الوزارة دون القرب ، لاختار القرب .

فهذه ثلاث درجات . فالأولى : لا يدخل فيها معنى الشكر أصلاً ، لأن نظر صاحبها مقصور على الفرس ، وفرحه بالفرس لا بالمعطى . وهذا حال كل من فرح بنعمة من حيث إنها لذيذة وموافقة لغرضه ، فهو بعيد عن معنى الشكر . والثانية : داخلية في معنى الشكر من حيث إنه فرح بالمنعم ، ولكن لا من حيث ذاته ، بل من حيث معرفة عنايته التي تستحقه على الإنعام في المستقبل . وهذا حال الصالحين الذين يعبدون الله ويشكرونه ، خوفاً من عقابه ، ورجاءاً لثوابه . وإنما الشكر التام في الفرح الثالث : وهو أن يكون فرح العبد بنعمة الله تعالى ، من حيث إنه يقدر بها على التوصل إلى القرب منه تعالى ، والتزول في جواره ، والنظر إلى وجهه على الدوام . فهذا هو الرتبة العليا . وأمارته أن لا يفرح من الدنيا إلا بما هو مزرعة للآخرة ، ويعينه عليها . ويحزن بكل نعمة تلهيه عن ذكر الله تعالى وتصده عن سبيله ، لأنه ليس يريد النعمة لأنها لذیذة ، كما لم يرد صاحب الفرس الفرس لأنه جواد ومهملج ، بل من حيث إنه يحمله في صحبة الملك ، حتى تدوم مشاهدته له ، وقربه منه . ولذلك قال السبلي رحمه الله . الشكر رؤية المنعم لأروية النعمة . وقال الخواص رحمه الله

شكر العامة على المطعم والملبس والمشرّب ، وشكر الخاصة على واردات القلوب وهذه رتبة لا يدركها كل من انحصرت عنده اللذات في البطن ، والفرج ، ومدركات الحواس من الألوان والأصوات ، وخلا عن لذة القلب . فإن القلب لا يلتذ في حال الصحة إلا بذكر الله تعالى . ومعرفة ، ولقائه . وإنما يلتذ بغيره إذا مرض بسوء العادات ، كما يلتذ ببعض الناس بأكل الطين ، وكما يستبشع بعض المرضى الأشياء الحلوة ، ويستحلى الأشياء المرة ، كما قيل

ومن يك ذا فم مريض يحذ مرا به الماء الزلالا

فإذاً هذا شرط الفرح بنعمة الله تعالى . فإن لم تكن إبل فعزى . فإن لم يكن هذا فالدرجة الثانية . أما الأولى فخارجة عن كل حساب . فكم من فرق بين من يريد الملك للفرس ، ومن يريد الفرس للملك . وكم من فرق بين من يريد الله لينعم عليه ، وبين من يريد نعم الله ليصل بها إليه الأصل الثالث : العمل بموجب الفرح الحاصل من معرفة المنعم . وهذا العمل يتعلق بالقلب ، وباللسان . وبالجوارح . أما بالقلب ، فمقصد الخير وإضماره لكافة الخلق . وأما باللسان ، فإظهار الشكر لله تعالى بالتحميدات الدالة عليه . وأما بالجوارح ، فاستعمال نعم الله تعالى في

طاعته ، والتوق من الاستعانة بها على معصيته . حتى أن شكر العيين أن تستر كل عيب تراه لمسلم . وشكر الأذنين أن تستر كل عيب تسمعه فيه . فیدخل هذا في جملة شكر نعم الله تعالى بهذه الأعضاء . والشكر باللسان لإظهار الرضا عن الله تعالى ، وهو مأمور به . فقد قال صلى الله عليه وسلم ^(١) « لرجل » كَيْفَ أَصْبَحْتَ ؟ قال بخير . فأعاد صلى الله عليه وسلم السؤال حتى قال في الثالثة : بخير أحمد الله وأشكره . فقال صلى الله عليه وسلم « هَذَا الَّذِي أَرَدْتُ مِنْكَ » وكان السلف يتساءلون ونيتهم استخراج الشكر لله تعالى ، ليكون الشاكر مطيعا والمستنطق له به مطيعا . وما كان قصدهم الرياء بإظهار الشوق . وكل عبد سئل عن حال فهو بين أن يشكر ، أو يشكو ، أو يسكت . فالشكر طاعة . والشكوى معصية قبيحة من أهل الدين . وكيف لا تقبح الشكوى من ملك الملوك ، ويده كل شيء ، إلي عبد مملوك لا يقدر على شيء ! فالأحرى بالعبد إن لم يحسن الصبر على البلاء والقضاء ، وأفضى به الضعف إلى الشكوى ، أن تكون شكواه إلى الله تعالى . فهو المبلى والقادر على إزالة البلاء . وذل العبد لمولاه عز . والشكوى إلى غيره ذل . وإظهار الذل للعبد مع كونه عبدا مثله ذل قبيح . قال الله تعالى (إِنَّ الَّذِينَ تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَا يَمْلِكُونَ لَكُمْ رِزْقًا فَاتَّبِعُوا اللَّهَ الرَّزَّاقَ وَاعْبُدُوهُ وَاشْكُرُوا لَهُ ^(١)) وقال تعالى (إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ عِبَادٌ أَمْثَلُكُمْ ^(٢)) فالشكر باللسان من جملة الشكر . وقد روي أن وفدا قدموا على عمر بن عبد العزيز رحمه الله فقام شاب ليتكلم ، فقال عمر . الكبر الكبير . فقال يأمر المؤمنين ، لو كان الأمر بالسن لكان في المسامين من هو أسن منك . فقال تكلم . فقال . لسنا وفد الرغبة ، ولا وفد الرهبة . أما الرغبة ، فقد أوصلها إلينا فضلك . وأما الرهبة فقد آمنتنا منها عدلك . وإنا نحن وفد الشكر ، جئناك نشكرك باللسان وننصرف . فهذه هي أصول معاني الشكر ،

(١) حديث قال صلى الله عليه وسلم لرجل كيف أصبحت فقال بخير فأعاد السؤال حتى قال في الثالثة بخير أحمد الله وأشكره فقال هذا الذي أردت منك : الطبراني في الدعاء من رواية الفضيل بن عمرو مرفوعا نحوه قال في الثالثة أحمد الله وهذا معضل ورواه في المعجم الكبير من حديث عبد الله بن عمرو ليس فيه تكرار السؤال وقال أحمد الله إليك وفيه راشد بن سعد ضعفه الجمهور لسوء حفظه ورواه مالك في الموطأ موقوفا على عمر بإسناد صحيح

(١) العنكبوت ١٧. (٢) الاعراف : ١٩٤

المحيطة بمجموع حقيقته . فاما قول من قال إن الشكر هو الاعتراف بنعمة المنعم على وجه الخضوع فهو نظر إلى فعل اللسان مع بعض أحوال القلب . وقول من قال ، إن الشكر هو الثناء على المحسن بذكر إحسانه ، نظر إلى مجرد عمل اللسان . وقول القائل : إن الشكر هو الاعتكاف على بساط الشهود بإدامة حفظ الحرمة ، جامع لأكثر معاني الشكر ، لا يشذ منه إلا عمل اللسان . وقول حمدون القصار : شكر النعمة أن ترى نفسك في الشكر طفيليا إشارة إلى أن المعرفة من معاني الشكر فقط . وقول الجنيدى . الشكر أن لا ترى نفسك أهلا للنعمة ، إشارة إلى حال من أحوال القلب على الخصوص . وهؤلاء أقوالهم تعرب على أحوالهم . فلذلك تختلف أجوبتهم ولا تتفق . ثم قد يختلف جواب كل واحد في حالتين لأنهم لا يتكلمون إلا عن حالتهم الراهنة الغالبة عليهم ، اشتغالا بما يهمهم عما لا يهمهم . أو يتكلمون بما يرونه لا ثقا بحال السائل ، اقتصارا على ذكر القدر الذى يحتاج إليه ، وإعراضا عما لا يحتاج إليه . فلا ينبغي أن تظن أن ما ذكرناه طعن عليهم ، وأنه لو عرض عليهم جميع المعاني التى شرحناها كانوا يذكرونها . بل لا يظن ذلك بعقل أصلا ، إلا أن تعرض منازعة من حيث اللفظ ، فى أن إسم الشكر فى وضع اللسان هل يشمل جميع المعاني ، أم يتناول بعضها مقصودا ، وبقية المعاني تكون من توابعه ولوازمه . ولسنا نقصد فى هذا الكتاب شرح موضوعات اللغات ، فليس ذلك من علم طريق الآخرة فى شيء ، والله الموفق برحمته

بيان

طريق كشف الغطاء عن الشكر فى حق الله تعالى

اعلمك بخاطر بيالك أن الشكر إنما يعقل فى حق منعم هو صاحب حظ فى الشكر . فإننا نشكر الملوك إما بالثناء ليزيد محلمهم فى القلوب ، ويظهر كرمهم عند الناس ، فيزيد به صيتهم وجاههم أو بالخدمة التى هي إعانة لهم على بعض أغراضهم . أو بالثول بين أيديهم فى صورة الخدم ، وذلك تكثير سوادهم ، وسبب لزيادة جاههم . فلا يكونون شاكرين لهم إلا بشئ من ذلك . وهذا محال فى حق الله تعالى من وجهين . أحدهما : أن الله تعالى منزّه عن الخطو ظوا الأغراض ، مقدس عن الحاجة إلى الخدمة والإعانة ، وعن نشر الجاه والحشمة بالثناء والإطراء ، وعن تكثير سواد الخدم بالثول بين

يديه ركعاسجدا . فشكرنا إياه بما لاحظ له فيه ، يضاهي شكرنا الملك المنعم علينا بأن ننام في بيوتنا ، أو نسجد أو نركع ، إذ لاحظ للملك فيه وهو غائب لا علم له ، ولاحظ لله تعالى في أفعالنا كلها . الوجه الثاني : أن كل ما تتعاطاه باختيارنا فهو نعمة أخرى من نعم الله علينا . إذ جوارحنا ، وقدرتنا ، وإرادتنا ، وداعتنا ، وسائر الأمور التي هي أسباب حركتنا من خالق الله تعالى ونعمته . فكيف نشكر نعمة بنعمة ! واو أعطانا الملك مركوبا ، فأخذنا مركوبا آخر له وركبناه ، أو أعطانا الملك مركوبا آخر ، لم يكن الثاني شكرا للأول منا ، بل كان الثاني محتاج إلى شكر كما يحتاج الأول . ثم لا يمكن شكرا لشكر إلا بنعمة أخرى فيؤدي إلى أن يكون الشكر محالا في حق الله تعالى من هذين الوجهين . ولسنا نشك في الأمرين جميعا . والشرع قد ورد به . فكيف السبيل إلى الجمع ؟ فاعلم أن هذا الخاطر قد خطر لداود عليه السلام ، وكذلك لموسى عليه السلام ، فقال : يارب كيف أشكرك ؟ وأنا لا أستطيع أن أشكرك إلا بنعمة ثانية من نعمك ؟ وفي لفظ آخر . وشكرك لك نعمة أخرى منك توجب علي الشكر لك . فأوحى الله تعالى إليه : إذا عرفت هذا فقد شكرتني . وفي خبر آخر : إذا عرفت أن النعمة مني رضيت منك بذلك شكرا . فإن قلت : فقد فهمت السؤال ، وفهمى قاصر عن إدراك معنى ما أوحى إليهم ، فإنني أعلم استحالة الشكر لله تعالى . فأما كون العلم باستحالة الشكر شكرا فلا أفهمه . فإن هذا العلم أيضا نعمة منه . فكيف صار شكرا ؟ وكأن الحاصل يرجع إلى أن من لم يشكر فقد شكر . وأن قبول الخلعة الثانية من الملك شكرا للخلعة الأولى . والفهم قاصر عن درك السرفيه . فإن أمكن تعريف ذلك بمثال فهو مهم في نفسه . فاعلم : أن هذا قرع باب من المعارف ، وهي أعلى من علوم المعاملة . ولكننا نشير منها إلى ملامح ونقول . ههنا نظران : نظر بعين التوحيد المحض ، وهذا النظر يعرفك قطعا أنه الشاكر ، وأنه المشكور ، وأنه المحب ، وأنه المحبوب وهذا نظر من عرف أنه ليس في الوجود غيره ، وأن كل شيء هالك إلا وجهه ، وأن ذلك صدق في كل حال أزلا وأبدا . لأن الغير هو الذي يتصور أن يكون له بنفسه قوام . ومثل هذا الغير لا وجود له ، بل هو محال أن يوجد . إذ الوجود المحقق هو القائم بنفسه . وما ليس له بنفسه قوام فليس له بنفسه وجود . بل هو قائم بغيره ، فهو موجود بغيره . فإن

اعتبر ذاته ولم يلتفت إلى غيره ، لم يكن له وجود ألبتة . وإنما الوجود هو القائم بنفسه .
والقائم بنفسه هو الذي لو قدر عدم غيره بقي موجودا . فإن كان مع قيامه بنفسه يقوم
بوجوده وجود غيره ، فهو قيوم . ولا قيوم إلا واحد . ولا يتصور أن يكون غير ذلك
فإذا ليس في الوجود غير الحي القيوم ، وهو الواحد الصمد . فإذا نظرت من هذا المقام ،
عرفت أن الكل منه مصدره ، وإليه مرجعه . فهو الشاكر ، وهو المشكور . وهو المحب
وهو المحبوب . ومن هنا نظر حبيب بن أبي حبيب حيث قال (إِنَّا وَجَدْنَاهُ صَابِرًا نَعْمَ
الْعَبْدُ إِنَّهُ أَوَّابٌ ^(١)) فقال . واعجبا ! أعطى وأثنى . إشارة إلى أنه إذا أثنى على إعطائه
فعلى نفسه أثنى . فهو المثنى وهو المثنى عليه . ومن هنا نظر الشيخ أبو سعيد الميهني حيث
قرىء بين يديه (يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ ^(٢)) فقال : لعمرى يحبهم ، ودعه يحبهم ، فبحق يحبهم
لأنه إنما يحب نفسه . أشار به إلى أنه المحب وأنه المحبوب . وهذه رتبة عالية لا تفهمها
إلا بمثال على حد عقلك . فلا يخفى عليك أن المصنف إذا أحب تصنيفه ، فقد أحب نفسه ،
والصانع إذا أحب صنعه ، فقد أحب نفسه . والوالد إذا أحب ولده من حيث أنه ولده ،
فقد أحب نفسه . وكل مافي الوجود سوى الله تعالى فهو تصنيف الله وصنعه . فإن أحبه
فما أحب إلا نفسه . وإذا لم يحب إلا نفسه فبحق أحب ما أحب . وهذا كله نظر بعين
التوحيد . وتعبير الصوفية عن هذه الحالة بفناء النفس . أي قبي عن نفسه وعن غير الله ، فلم
ير إلا الله تعالى . فمن لم يفهم هذا ينكر عليهم ويقول . كيف فني وطول ظله أربعة أذرع !
ولعله يأكل في كل يوم أرطالا من الخبز ؟ فيضحك عليهم الجاهل ، لجهلهم بمعاني كلامهم
وضرورة قول المارفين أن يكونوا ضحكة للجاهلين . وإليه الإشارة بقوله تعالى (إِنَّ الَّذِينَ
أَجْرُمُوا كَانُوا مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا يَضْحَكُونَ وَإِذَا مَرُّوا بِهِمْ يَتَغَامَزُونَ وَإِذَا انْقَلَبُوا إِلَى
أَهْلِهِمْ انْقَلَبُوا فَكِهِينَ وَإِذَا رَأَوْهُمْ قَالُوا إِنَّ هَؤُلَاءِ لَضَالُّونَ وَمَا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ حَافِظِينَ ^(٣))
ثم بين أن ضحك المارفين عليهم غدا أعظم ، إذ قال تعالى (فَالْيَوْمَ الَّذِينَ آمَنُوا مِنَ الْكُفَّارِ
يَضْحَكُونَ عَلَى الْأَرَائِكِ يَنْظُرُونَ ^(٤)) وكذلك أمة نوح عليه السلام ، كانوا يضحكون
عليه عند اشتغاله بعمل السفينة (قَالَ إِنَّ تَسْحَرُونَ مِثْلًا فَأَنَا تَسْحَرُكُمْ كَمَا تَسْحَرُونَ ^(٥))

(١) ص : ٤٤ (٢) المائة : ٥٤ (٣ ، ٤) اللطيفين : ٢٩ ، ٣٥ (٥) هود : ٣٨

فهذا أحد النظريين. النظر الثاني: نظر من لم يبلغ إلى مقام الفناء عن نفسه. وهؤلاء قسمان: قسم لم يثبتوا
إلا وجود أنفسهم، وأنكروا أن يكون لهم رب يعبد. وهؤلاء هم العميان المنكوسون
وعمام في كلتا العينين، لأنهم تفوا ما هو الثابت تحقيقا، وهو القيوم الذي هو قائم بنفسه
وقائم على كل نفس بما كسبت، وكل قائم فقائم به. ولم يقتصروا على هذا حتى أثبتوا
أنفسهم. ولو عرفوا لعلوا أنهم من حيث هم لا ثبات لهم، ولا وجود لهم. وإنما وجودهم
من حيث أوجدوا لا من حيث وجدوا. وفرق بين الوجود وبين الموجد. وليس في الوجود
إلا موجود واحد، وموجد. فالموجود حق، والموجد باطل من حيث هو هو. والموجود
قائم وقيوم، والموجد هالك وفان. وإذا كان (كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانٍ) فلا يبقى إلا وجه
ربك ذو الجلال والإكرام. الفريق الثاني: ليس بهم عمى، ولكن بهم عور. لأنهم
يبصرون بإحدى العينين وجود الموجود الحق، فلا ينكرونه. والعين الأخرى إن تم
عماها لم يبصر بها فناء غير الموجود الحق. فأثبت موجودا آخر مع الله تعالى. وهذا مشرك
تحقيقا، كما أن الذي قبله جاحد تحقيقا. فإن جاوز حد العمى إلى العمش، أدرك تفاوتاً بين
الموجودين، فأثبت عبدا وربا. فبهذا القدر من إثبات التفاوت والنقص من الموجود الآخر
داخل في حد التوحيد. ثم إن كل بصره بما يزيد في أنواره فيقل عمشه. وبقدر ما يزيد في
بصره يظهر له نقصان ما أثبتته سوى الله تعالى. فإن بقي في سلوكه كذلك فلا يزال يفضى به
النقصان إلى المحو، فينمحي عن رؤية ما سوى الله، فلا يرى إلا الله. فيكون قد بلغ كماله
التوحيد. وحيث أدرك نقصا في وجود ما سوى الله تعالى دخل في أوائل التوحيد.
وينهما درجات لا تحصى. فبهذا تفاوت درجات الموحدين. وكتب الله المنزلة على السنة
رسله هي الكحل الذي به يحصل أنوار الأبصار. والأنبياء هم الكحالون. وقد جاءوا داعين
إلى التوحيد المحض، وترجمته قول لا إله إلا الله. ومعناه أن لا يرى إلا الواحد الحق.
والواصلون إلى كمال التوحيد هم الأقلون. والجاحدون والمشركون أيضا قليلون. وهم على
الطرف الأقصى المقابل لطرف التوحيد. إذ عبدة الأوثان قالوا (مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا
إِلَى اللَّهِ زُلْفَى) فكانوا داخلين في أوائل أبواب التوحيد دخولا ضعيفا. والمتوسطون

هم الأكترون ، وفيهم من تنفتح بصيرته في بعض الأحوال ، فتلوح له حقائق التوحيد ، ولكن كالبرق الخاطف لا يثبت ، وفيهم من يلوح له ذلك ويثبت زماناً ، ولكن لا يدوم والدوام فيه عزيز لكل إلى شأ والملا حركات ولكن عزيز في الرجال ثبات

ولما أمر الله تعالى نبيه صلى الله عليه وسلم بطلب القرب ، ف قيل له (وَاسْجُدْ وَاقْتَرِبْ ^(١)) قال في سجوده « أَعُوذُ بِعَفْوِكَ مِنْ عِقَابِكَ وَأَعُوذُ بِرِضَاكَ مِنْ سَخَطِكَ وَأَعُوذُ بِكَ مِنْكَ لَا أُحْصِي ثَنَاءً عَلَيْكَ أَنْتَ كَمَا أَثْنَيْتَ عَلَى نَفْسِكَ » فقوله صلى الله عليه وسلم « أَعُوذُ بِعَفْوِكَ مِنْ عِقَابِكَ » كلام عن مشاهدة فعل الله فقط . فكانه لم ير إلا الله وأفعاله ، فاستعاذ بفعله من فعله . ثم اقترب ففنى عن مشاهدة الأفعال ، وترقى إلى مصادر الأفعال وهي الصفات ، فقال « أَعُوذُ بِرِضَاكَ مِنْ سَخَطِكَ » وهما صفتان ثم رأى ذلك نقصانا في التوحيد ، فاقترب ورقى من مقام مشاهدة الصفات إلى مشاهدة الذات فقال « وَأَعُوذُ بِكَ مِنْكَ » وهذا فرار منه إليه من غير رؤية فعل وصفه ، ولكنه رأى نفسه فارا منه إليه ، ومستعيذا ومثنيا ، ففنى عن مشاهدة نفسه ، إذ رأى ذلك نقصانا واقترب فقال « لَا أُحْصِي ثَنَاءً عَلَيْكَ أَنْتَ كَمَا أَثْنَيْتَ عَلَى نَفْسِكَ » فقوله صلى الله عليه وسلم « لَا أُحْصِي » خبر عن فناء نفسه ، وخروج عن مشاهدتها . وقوله « أَنْتَ كَمَا أَثْنَيْتَ عَلَى نَفْسِكَ » بيان أنه المثنى والمثنى عليه ، وأن الكل منه بدأ وإليه يعود ، وأن « كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ ^(٢) » فكان أول مقاماته نهاية مقامات الموجد ، وهو أن لا يرى إلا الله تعالى وأفعاله ، فيستعبد بفعل من فعل . فانظر إلى ماذا انتهت نهايته إذا انتهى إلى الواحد الحق ، حتى ارتفع من نظره ومشاهدته سوى الذات الحق

ولقد كان صلى الله عليه وسلم لا يرقى من رتبة إلى أخرى إلا ويرى الأولى بعدد الإضافة إلى الثانية . فكان يستغفر الله من الأولى . ويرى ذلك نقصا في سلوكه وتقصيرا في مقامه

(١) حديث قال في سجوده أَعُوذُ بِعَفْوِكَ مِنْ عِقَابِكَ وَأَعُوذُ بِرِضَاكَ مِنْ سَخَطِكَ - الحديث : مسلم من حديث عائشة أَعُوذُ بِرِضَاكَ مِنْ سَخَطِكَ وَبِعَافَاتِكَ عَنْ عِقَابِكَ - الحديث .

وإليه الإشارة بقوله صلى الله عليه وسلم ^(١) « إِنَّهُ كَيْفَانُ عَلَى قَلْبِي حَتَّى أَسْتَغْفِرَ اللَّهَ فِي الْيَوْمِ وَاللَّيْلَةِ سَبْعِينَ مَرَّةً » فكان ذلك لترقيه إلى سبعين مقاما ، بعضها فوق البعض ، وأولها وإن كان مجاوزاً أقصى غايات الخلق ، ولكن كان نقصانا بالإضافة إلى آخرها . فكان استغفاره لذلك ^(٢) ولما قالت عائشة رضي الله عنها . أليس قد غفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر ، فما هذا البكاء في السجود ، وما هذا الجهد الشديد ؟ قال : أَفَلَا أَكُونُ عَبْدًا مَشْكُورًا ، معناه أفلا أكون طالبا للمزيد في المقامات ، فإن الشكر سبب الزيادة حيث قال تعالى (ثُمَّ شَكَرْتُكُمْ لَأَزِيدَنَّكُمْ ^(١)) . وإذا تغلغلنا في بحار المكاشفة فلنقبض العنان ، ولنرجع إلى ما يليق بعلوم المعاملة فنقول : الأنبياء عليهم السلام بعثوا الدعوة الخلق إلى كمال التوحيد الذي وصفناه . ولكن بينهم وبين الوصول إليه مسافة بعيدة ، وعقبات شديدة . وإنما الشرع كله تعريف طريق سلوك تلك المسافة ، وقطع تلك العقبات . وعند ذلك يكون النظر عن مشاهدة أخرى ومقام آخر ، فيظهر في ذلك المقام بالإضافة إلى تلك المشاهدة الشكر ، والشاكر ، والمشكور . ولا يعرف ذلك إلا بمثال فأقول . يمكنك أن تفهم أن ملكا من الملوك أرسل إلى عبد قد بعد منه مركوبا ، وملبوسا ، ونقدا ، لأجل زاده في الطريق حتى يقطع به مسافة البعد ، ويقرب من حضرة الملك ثم يكون له حالتان . إحداها : أن يكون قصده من وصول العبد إلى حضرته أن يقوم ببعض مهماته ، ويكون له عناية في خدمته ، والثانية : أن لا يكون للملك حظ في العبد ، ولا حاجة به إليه ، بل حضوره لا يزيد في ملكه ، لأنه لا يقوى على القيام بخدمة تغني فيه غناء . وغيبته لا تنقص من ملكه . فيكون قصد من الإنعام عليه بالمركوب وال زاد ، أن يحظى العبد بالقرب منه ، وينال سعادة حضرته لينتفع هو في نفسه ، لا لينتفع الملك به وبانتفاعه . فنزل العباد من الله تعالى في المنزلة الثانية لا في المنزلة الأولى . فإن الأولى محال على الله تعالى ، والثانية غير محال

(١) حديث ابنه ليغان على قلبي - الحديث : تقدم في التوبة وقبله في الدعوات

(٢) حديث عائشة لما قالت له غفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر فما هذا البكاء - الحديث : رواه أبو الشيخ

وهو بنية حديث عطاء عنها المتقدم قبل هذا بتسعة أحاديث وهو عند مسلم من رواية عورة

عنها مختصرا وكذلك هو في الصحيحين مختصرا من حديث المغيرة بن شعبه

(١) إبراهيم : ٧

ثم اعلم أن العبد لا يكون شاكرًا في الحالة الأولى ، بمجرد الركوب والوصون إلى
حضرته ، ما لم يقوم بخدمته التي أرادها الملك منه . وأما في الحالة الثانية : فلا يحتاج إلى
الخدمة أصلا . ومع ذلك يتصور أن يكون شاكرا وكافرا . ويكون شكره بأن يستعمل
ما أنفذه إليه مولاه فيما أحبه لأجله لا لأجل نفسه . وكفره أن لا يستعمل ذلك فيه ، بأن
يعطله ، أو يستعمله فيما يزيد في بعده منه ، فهما لبث العبد الثوب ، وركب الفرس ، ولم ينفق
الزاد إلا في الطريق ، فقد شكره مولاه ، إذ استعمل نعمته في محبته ، أي فيما أحبه لعبد
لا لنفسه . وإن ركب واستدبر حضرته ، وأخذ يبعد منه فقد كفر نعمته ، أي استعملها
فيما كرهه مولاه لعبد لا لنفسه . وإن جلس ولم يركب ، لا في طلب القرب ولا في طلب
البعد ، فقد كفر أيضا نعمته ، إذ أهملها وعطلمها ، وإن كان هذا دون ما لو بعد منه . فكذلك
خلق الله سبحانه الخلق ، وهم في ابتداء فطرتهم يحتاجون إلى استعمال الشهوات ، لتكمل
بها أبدانهم ، فيبعدون بها عن حضرته ، وإنما سعادتهم في القرب منه . فأعد لهم من النعم
ما يقدر على استعماله في نيل درجة القرب ، وعن بعدهم وقر بهم عبر الله تعالى إذ قال (لَقَدْ
خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ ثُمَّ رَدَدْنَاهُ أَسْفَلَ سَافِلِينَ إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا ^(١)) الآية
فإذا نعم الله تعالى آلات يترقى العبد بها عن أسفل السافلين ، خلقها الله تعالى لأجل العبد
حتى ينال بها سعادة القرب ، والله تعالى غني عنه قرب أم بعد ، والعبد فيها بين أن يستعملها
في الطاعة ، فيكون قد شكر لموافقة محبة مولاه ، وبين أن يستعملها في معصيته ، فقد كفر
لاقتحامه ما يكرهه مولاه ولا يرضاه له . فإن الله لا يرضى لعباده الكفر والمعصية ، وإن عطلمها
ولم يستعملها في طاعة ولا معصية ، فهو أيضا كفران للنعمة بالتضييع ، وكل ما خلق في الدنيا
إنما خلق آلة للعبد ليتوصل به إلى سعادة الآخرة ، ونيل القرب من الله تعالى ، فكل مطيع
فهو بقدر طاعته شاكر نعمة الله في الأسباب التي استعملها في الطاعة ، وكل كسلان ترك
الاستعمال ، أو خاص استعملها في طريق البعد ، فهو ، كافر جار في غير محبة الله تعالى ، فالمعصية
والطاعة تشملها المشيئة ، ولكن لا تشملها المحبة والكراهة ، بل رب مراد محبوب ، ورب
مراد مكروه ، ووراء بيان هذه الدقيقة سر القدر الذي منع من إفشائه ، وقد انحل بهذا

الإشكال الأول . وهو أنه إذا لم يكن للمشكور حظ فكيف يكون الشكر .
 وبهذا أيضا ينحل الثاني . فإننا لم نمن بالشكر إلا انصراف نعمة الله في جهة محبة الله .
 فإذا انصرفت النعمة في جهة المحبة بفعل الله ، فقد حصل المراد . وفعلك عطاء من الله تعالى
 ومن حيث أنت محله فقد أتى عليك ، وثناؤه نعمة أخرى منه إليك . فهو الذي أعطى ،
 وهو الذي أتى . وصار أحد فعليه سببا لانصراف فعله الثاني إلى جهة محبته . فله الشكر على
 كل حال ، وأنت موصوف بأنك شاكر ، بمعنى أنك محل المعنى الذي الشكر عبارة عنه ،
 لا بمعنى أنك موأجد له كما أنك موصوف بأنك عارف وعالم ، لا بمعنى أنك خالق للعلم وموجد له
 ولكن بمعنى أنك محل له ، وقد وجد بالقدرة الأزلية فيك . فوصفك بأنك شاكر إثبات
 شيئية إليك ، وأنت شيء إذ جعلك خالق الأشياء شيئا . وإنما أنت لاشيء إذا كنت أنت
 ظانا لنفسك شيئا من ذاتك . فأما باعتبار النظر إلى الذي جعل الأشياء أشياء ، فأنت شيء
 إذ جعلك شيئا . فإن قطع النظر عن جعله كنت لاشيء تحقيا . وإلى هذا أشار صلى الله
 عليه وسلم حيث قال ^(١) « اَعْمَلُوا فِكُلِّ مَيْسَرٍ لِمَا خُلِقَ لَهُ » لما قيل له : يا رسول الله فقيم
 العمل إذا كانت الأشياء قد فرغ منها من قبل ؟

فتبين أن الخلق مجارى قدرة الله تعالى . ومحل أفعاله ، وإن كانوا هم أيضا من أفعاله
 ولكن بعض أفعاله محل للبعض . وقوله « اَعْمَلُوا » وإن كان جاريا على لسان الرسول
 صلى الله عليه وسلم ، فهو فعل من أفعاله . وهو سبب لعلم الخلق أن العمل نافع ، وعلمهم
 فعل من أفعال الله تعالى . والعلم سبب لانبعاث داعية جازمة إلى الحركة والطاعة . وانبعاث
 الداعية أيضا من أفعال الله تعالى . وهو سبب لحركة الأعضاء ، وهى أيضا من أفعال الله تعالى
 ولكن بعض أفعاله سبب للبعض . أى الأول شرط للثانى ، كما كان خلق الجسم سببا لخلق
 العرض ، إذ لا يخلق العرض قبله . وخلق الحياة شرط لخلق العلم . وخلق العلم شرط لخلق
 الإرادة . والكل من أفعال الله تعالى ، وبعضها سبب للبعض . أى هو شرط ومعنى كونه
 شرطا أنه لا يستعد لقبول فعل الحياة إلا جوهر ، ولا يستعد لقبول العلم إلا ذو حياة ؛
 ولا لقبول الإرادة إلا ذو علم . فيكون بعض أفعاله سببا للبعض بهذا المعنى ، لا بمعنى أن بعض أفعاله
 موجد لغيره ، بل م مهد شرط الحصول لغيره . وهذا إذا حقق ارتقى إلى درجة التوحيد الذى ذكرناه

(١) حديث اعملوا فكل ميسر لما خلق له : متفق عليه من حديث على وعمران بن حصين

فإن قلت فلم قال الله تعالى اعملوا وإلا فأنتم معاقبون مذمومون على العصيان ، وما إلينا
 شيء فكيف نذم ؟ وإنما الكل إلى الله تعالى . فاعلم أن هذا القول من الله تعالى سبب
 لحصول اعتقاد فينا . والاعتقاد سبب لهيجان الخوف . وهيجان الخوف سبب لترك
 الشهوات والتجافى عن دار الغرور . وذلك سبب للوصول إلى جوار الله ، والله تعالى مسبب
 الأسباب ومرتبها . فمن سبق له فى الأزل السعادة يسر له هذا لأسباب ، حتى يقوده بسلسلتها
 إلى الجنة . ويعبر عن مثله بأن كلاميسر لما خالق له . ومن لم يسبق له من الله الحسنى بعد
 عن سماع كلام الله تعالى ، وكلام رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وكلام العلماء ، فإذا لم يسمع
 لم يعلم . وإذا لم يعلم لم يخف . وإذا لم يخف لم يترك الركون إلى الدنيا . وإذا لم يترك الركون
 إلى الدنيا بقى فى حزب الشيطان ، وإن جهنم لموعدم أجمعين . فإذا عرفت هذا تعجبت من
 قوم يقادون إلى الجنة بالسلاسل . فما من أحد إلا وهو مقود إلى الجنة بسلاسل الأسباب ،
 وهو تسليط العلم والخوف عليه . وما من مخدول إلا وهو مقود إلى النار بسلاسل ، وهو
 تسليط الغفلة والأمن والغرور عليه . فملتقون يسافون إلى الجنة قهرا ، والمجرمون يقادون
 إلى النار قهرا . ولا قاهر إلا الله الواحد القهار ، ولا قادر إلا الملك الجبار . وإذا انكشف
 الغطاء عن أعين الغافلين فشاهدوا الأمر كذلك ، سمعوا عند ذلك نداء المنادى (لَمَنِ الْمُلْكُ
 الْيَوْمَ لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ) ولقد كان الملك لله الواحد القهار كل يوم ، لا ذلك اليوم
 على الخصوص . ولكن الغافلين لا يسمعون هذا النداء إلا ذلك اليوم . فهو نبأ عما يتجدد
 للغافلين من كشف الأحوال ، حيث لا ينفعهم الكشف . فنعموذ بالله الحليم الكريم
 من الجهل والعمى ، فإنه أصل أسباب الهلاك

بيان

تميز ما يحبه الله تعالى عما يكرهه

اعلم أن فعل الشكر وترك الكفر لا يتم إلا بعرفة ما يحبه الله تعالى مما يكرهه . إذ
 معنى الشكر استعمال نعمه تعالى فى محابه ، ومعنى الكفر تقيض ذلك ، إما بترك الاستعمال

أو باستعمالها في مكارمه . ولتمييز ما يحبه الله تعالى عما يكرهه مدركان . أحدهما : السمع ، ومستنده الآيات والأخبار ، والثاني : بصيرة القلب ، وهو النظر بعين الاعتبار . وهذا الأخير عسير ، وهو لأجل ذلك عزيز . فلذلك أرسل الله تعالى الرسل ، وسهل بهم الطريق على الخلق . ومعرفة ذلك تنبى على معرفة جميع أحكام الشرع في أفعال العباد . فمن لا يطلع على أحكام الشرع في جميع أفعاله ، لم يمكنه القيام بحق الشكر أصلا .

وأما الثاني : وهو النظر بعين الاعتبار ، فهو إدراك حكمة الله تعالى في كل موجود خلقه . إذ ما خلق شيئا في العالم إلا وفيه حكمة ، وتحت الحكمة مقصود ، وذلك المقصود هو المحبوب . وتلك الحكمة منقسمة إلى جليلة وخفية . أما الجليلة ، فكالملم بأن الحكمة في خلق الشمس أن يحصل بها الفرق بين الليل والنهار ، فيكون النهار معاشا ، والليل لباسا فتيسر الحركة عند الإبصار ، والسكون عند الاستتار . فهذا من جملة حكم الشمس ، لا كل الحكم فيها . بل فيها حكم أخرى كثيرة دقيقة . وكذلك معرفة الحكمة في الغيم ونزول الأمطار ، وذلك لانشقاق الأرض بأنواع الثبات مطعما للخلق ، وصرعى للأنعام . وقد انطوى القرآن على جملة من الحكم الجليلة التي تحملها أفهام الخلق ، دون الدقيق الذي يقصرون عن فهمه إذ قال تعالى (أَنَا صَبَبْنَا الْمَاءَ صَبًّا ثُمَّ شَقَقْنَا الْأَرْضَ شَقًّا فَأَنْبَتْنَا فِيهَا حَبًّا وَعِنَبًا ^(١)) الآية . وأما الحكمة في سائر الكواكب ، السيارة منها والثوابت ، فخفية لا يطلع عليها كافة الخلق . والقدر الذي يحتمله فهم الخلق أنها زينة للسماء ، لتستلذ العين بالنظر إليها ، وأشار إليه قوله تعالى (إِنَّا زَيْنَّا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِزِينَةِ الْكَوَاكِبِ ^(٢)) . لجميع أجزاء العالم ، سماؤه وكواكبه ، ورياحه ، وبحاره ، وجباله ، ومعادنه ، ونباته ، وحيواناته ، وأعضاء حيواناته لا تخلو ذرة من ذراته عن حكم كثيرة ، من حكمة واحدة ، إلى عشرة ، إلى ألف ، إلى عشرة آلاف وكذا أعضاء الحيوان تنقسم إلى ما يعرف حكمها ، كالملم بأن العين للإبصار ، واللبطش ، واليد للبطش ، والمشى ، والرجل للمشي ، والاشم . فأما الأعضاء الباطنة من الأمعاء ، والمرارة والكبد ، والكلية ، وآحاد العروق ، والأعصاب ، والمضلات ، وما فيها من التجاويف ، والالتفاف ، والاشتباك ، والانحراف ، والدقة ، والغلظ ، وسائر الصفات ، فلا يعرف

(١) عيسى : من ٢٥ إلى ٢٨ (٢) الصفات : ٦

الحكمة فيها سائر الناس . والذين يعرفونها لا يعرفون منها إلا قدر يسيراً بالإضافة إلى ما فى علم الله تعالى (وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا ^(١)) . فإذا كل من استعمل شيئاً فى جهة غير الجهة التى خلق لها ، ولا على الوجه الذى أريد به ، فقد كفر فيه نعمة الله تعالى . فمن ضرب غيره يده ، فقد كفر نعمة اليد إذ خلقت له اليد ليدفع بها عن نفسه ما يهلكه ويأخذ ما ينفعه . لا يهلك بها غيره . ومن نظر إلى وجهه غير المحرم ، فقد كفر نعمة العين ونعمة الشمس ، إذ الإبصار يتم بهما ، وإنما خلقتا ليبصر بهما ما ينفعه فى دينه ودنياه ، ويتقى بهما ما يضره فيهما ، فقد استعملهما فى غير ما أريدتا به . وهذا لأن المراد من خلق الخلق ، وخلق الدنيا وأسبابها ، أن يستعين الخلق بهما على الوصول إلى الله تعالى ، ولا وصول إليه إلا بمحبته والأنس به فى الدنيا ، والتجافى عن غرور الدنيا . ولا أنس إلا بدوام الذكر ، ولا محبة إلا بالمعرفة الحاصلة بدوام الفكر ، ولا يمكن الدوام على الذكر والفكر إلا بدوام البدن ، ولا يبقى البدن إلا بالغذاء ، ولا يتم الغذاء إلا بالأرض ، والماء ، والهواء ، ولا يتم ذلك إلا بخلق السماء والأرض ، وخلق سائر الأعضاء ظاهراً وباطناً . فكل ذلك لأجل البدن ، والبدن مطية النفس ، والراجع إلى الله تعالى هي النفس المطمئنة بطول العبادة والمعرفة . فلذلك قال تعالى (وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ مَا أُرِيدُ مِنْهُمْ مِنْ رِزْقٍ ^(٢)) الآية فكل من استعمل شيئاً فى غير طاعة الله ، فقد كفر نعمة الله فى جميع الأسباب التى لا بد منها لإقدامه على تلك المعصية . ولنذكر مثلاً واحداً للحكم الخفية التى ليست فى غاية الخفاء ، حتى تعتبر بها ، وتعلم طريقة الشكر والكفران على النعم فنقول :

من نعم الله تعالى خلق الدراهم والدنانير . وبهما قوام الدنيا ، وهما حجران لا منفعة فى أعيانهما ، ولكن يضطر الخلق إليهما من حيث أن كل إنسان محتاج إلى أعيان كثيرة فى مطعمه ، وملبسه ، وسائر حاجاته . وقد يعجز عما يحتاج إليه ، ويملك ما يستغنى عنه ، كمن يملك الزعفران ، مثلاً وهو محتاج إلى جمل يركبه ، ومن يملك الجمل ربما يستغنى عنه ويحتاج إلى الزعفران فلا بد بينهما من معاوضة ، ولا بد فى مقدار العوض من تقدير ، إذ لا يبذل صاحب الجمل جملة . بكل مقدار من الزعفران . ولا مناسبة بين الزعفران والجمل ، حتى يقال يعطى منه مثله فى الوزن أو الصورة . وكذا من يشتري داراً بثلث باب ، أو عبداً بخنف ، أو دقيقتاً

بحمار ، فهذه الأشياء لاتناسب فيها ، فلا يدري أن الجمل كم يسوى بالزعفران ، فتعذر
المعاملات جدا . فافتقرت هذه الأعيان المتنافرة المتباعدة إلى متوسط بينها ، يحكم فيها
بحكم عدل ، فيعرف من كل واحد رتبته ومنزلته . حتى إذا تقررت المنازل ، وترتبت
الرتب ، علم بعد ذلك المساوى من غير المساوى ، فخلق الله تعالى الدنانير والدرام حاكمين
ومتوسطين بين سائر الأموال ، حتى تقدر الأموال بهما ، فيقال هذا الجمل يسوى مائة
دينار ، وهذا القدر من الزعفران يسوى مائة ، فهما من حيث إنهما مساويان بشيء واحد
إذاً متساويان . وإنما أمكن التعديل بالنقدين ، إذ لا غرض في أعيانهما . ولو كان في أعيانهما
غرض ، ربما اقتضى خصوص ذلك الغرض في حق صاحب الغرض ترجيحاً ، ولم يقتض
ذلك في حق من لا غرض له ، فلا ينتظم الأمر . فإذا خلقهما الله تعالى لتداولهما
الأبدى ، ويكونا حاكمين بين الأموال بالعدل . ولحكمة أخرى ، وهى التوصل بهما إلى
سائر الأشياء ، لأنهما عززان في أنفسهما ، ولا غرض في أعيانهما . ونسبتهما إلى سائر
الأموال نسبة واحدة . فمن ملكهما فكأنه ملك كل شيء لا كمن ملك ثوباً فإنه لم يملك إلا
الثوب ، فلو احتاج إلى طعام ربما لم يرغب صاحب الطعام في الثوب ، لأن غرضه في دابة مثلاً
فاحتيج إلى شيء هو صورته كأنه ليس بشيء ، وهو معناه كأنه كل الأشياء . والشئ إنما
تستوى نسبته إلى المختلفات ، إذ لم تكن له صورة خاصة يفيدها بخصوصها . كالرأى
لألون لها . وتحكى كل لون . فكذلك النقد لا غرض فيه ، وهو وسيلة إلى كل غرض .
وكل حرف لا معنى له في نفسه ؛ وتظهر به المعانى فى غيره . فهذه هى الحكمة الثانية . وفيهما
أيضاً حكم يطول ذكرها . فكل من عمل فيهما عملاً لا يليق بالحكم ، بل يخالف القرض
المقصود بالحكم ، فقد كفر نعمة الله تعالى فيهما . فإذا من كنزهما فقد ظلمهما ، وأبطل الحكمة
فيهما ، وكان كمن حبس حاكم المسلمين فى سجن يتمتع عليه الحكم بسببه . لأنه إذا كنز
فقد ضيع الحكم ، ولا يحصل القرض المقصود به ، وما خلقت الدراهم والدنانير لزيد خاصة
ولا لعمر وخاصة ، إذ لا غرض للآحاد فى أعيانهما ، فإنهما حبران ، وإنما خلقا لتداولهما
الأبدى ، فيكونا حاكمين بين الناس ، وعلامة معرفة للمقادير ، مقومة للمراتب . فأخبر
الله تعالى الذين يعجزون عن قراءة الأسطر الإلهية ، المكتوبة على صفحات الموجودات

بخط إلهي لا حرف فيه ولا صوت ، الذي لا يدرك بعين البصر بل بعين البصيرة ، أخبر هؤلاء
 العاجزين بكلام سمعوه من رسوله صلى الله عليه وسلم ، حتى وصل إليهم بواسطة الحرف
 والصوت المعنى الذي عجزوا عن إدراكه ، فقال تعالى (وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ
 وَلَا يُنْفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ ^(١)) . وكل من اتخذ من الدراهم
 والدنانير آتية من ذهب أو فضة ، فقد كفر النعمة ، وكان أسوأ حالا ممن كنز . لأن مثال
 هذا مثال من استسخر حاكم البلد في الحياة ، والمكس ، والأعمال التي يقوم بها أخساء
 الناس : والحبس أهون منه . وذلك أن الخرف ، والرصاص ، والنحاس ، تنوب مناب الذهب
 والفضة في حفظ المائعات عن أن تتبدد . وإنما الأواني لحفظ المائعات . ولا يكفي الخرف
 والحديد في المقصود الذي أريد به النقود . فمن لم ينكشف له هذا ، انكشف له بالترجمة الإلهية
 وقيل له ^(١) « مَنْ شَرِبَ فِي آتِيَةٍ مِنْ ذَهَبٍ أَوْ فِضَّةٍ فَكَأَنَّمَا يُجْرِي فِي بَطْنِهِ نَارَ جَهَنَّمَ » ،
 وكل من عامل معاملة الربا على الدراهم والدنانير فقد كفر النعمة وظلم ، لأنهما خفقا
 لغيرهما لا لنفسهما ، إذ لا غرض في عينهما . فإذا اتجر في عينهما فقد اتخذهما مقصودا
 على خلاف وضع الحكمة ، إذ طلب النقد لغير ما وضع له ظلم . ومن معه ثوب ولا تقدمه
 فقد لا يقدر على أن يشتري به طعاما ودابة ، إذ ربما لا يباع الطعام والدابة بالثوب ، فهو
 معذور في بيعه بنقد آخر ليحصل النقد ، فيتوصل به إلى مقصوده ، فإنهما وسيلتان إلى الغير
 لا غرض في أعيانهما . وموقعهما في الأموال كموقع الحرف من الكلام ، كما قال النحويون :
 إن الحرف هو الذي جاء لمعنى في غيره . وموقع المرأة من الألوان فأما من معه نقد ،
 فلو جازله أن يبيعه بالنقد ، فيتخذ التعامل على النقد غاية عمله ، فيبقى النقد مقيدا عنده ، وينزل
 منزلة المسكنوز . وتقييد الحاكم والبريد الموصل إلى الغير ظلم ، كما أن حبسه ظلم . فلامعنى
 لبيع النقد بالنقد إلا اتخاذ النقد مقصودا للاذخار ، وهو ظلم

فإن قلت فلم جاز بيع أحد التقدين بالآخر ؟ ولم جاز بيع الدرهم بمثلته ؟ فاعلم أن أحد

(١) حديث من شرب في آتية من ذهب أو فضة فكأنما يجري في بطنه نار جهنم متفق عليه من حديث أم سلمة
 لم يصرح الصنف بكونه حديثا .

النقدین يخالف الآخر في مقصود التوصل . إذ قد يتيسر التوصل بأحدهما من حيث كثرته كالدرهم تتفرق في الحاجات قليلا قليلا . ففي المنع منه ما يشوش المقصود الخاص به ، وهو تيسر التوصل به إلى غيره . وأما بيع الدرهم بدرهم يمثله فجائز ، من حيث إن ذلك لا يرغب فيه عاقل مهما نساويا ولا يشتغل به تاجر ، فإنه عبث هجرى مجرى وضع الدرهم على الأرض وأخذه بعينه ونحن لا نخاف على العقلاء أن يصرفوا أوقاتهم إلى وضع الدرهم على الأرض وأخذه بعينه ، فلا تمنع مما لا تشوق النفس إليه ، إلا أن يكون أحدهما أجود من الآخر . وذلك أيضا لا يتصور جريانه ، إذ صاحب الجيد لا يرضى بمثله من الرديء ، فلا ينتظم العقد . وإن طلب زيادة في الرديء فذلك مما قد يقصده ، فلا جرم نمنعه منه ، ونحكم بأن جيدها ورديئها سواء ، لأن الجودة والرداءة ينبغى أن ينظر إليهما فيما يقصد في عينه . ومالا غرض في عينه فلا ينبغى أن ينظر إلى مضافات دقيقة في صفاته . وإنما الذي ظلم هو الذي ضرب النقود مختلفة في الجودة والرداءة ، حتى صارت مقصودة في أعيانها ، وحققها أن لا تقصد

وأما إذا باع درهما بدرهم مثله نسيئة ، فإنما لم يحز ذلك لأنه لا يقدم على هذا إلا مسامح قاصد للإحسان ، ففي القرض وهو مكرمة مندوحة عنه ، لتبقى صورة المسامحة ، فيكون له حمد وأجر . والمعاوضة لا حمد فيها ولا أجر . فهو أيضا ظلم ، لأنه إضاعة خصوص المسامحة وإخراجها في معرض المعاوضة . وكذلك الأطعمة خلقت ليتغذى بها ، أو يتداوى بها فلا ينبغى أن تصرف عن جهتها . فإن فتح باب المعاملة فيها يوجب تقييدها في الأيدي ، ويؤخر عنها الأكل الذي أريدت له . فما خلق الله الطعام إلا ليؤكل . والحاجة إلى الأطعمة شديدة فينبغى أن تخرج عن يد المستغنى عنها إلى المحتاج ، ولا يعامل على الأطعمة إلا مستغنى عنها . إذ من معه طعام فلم لا يأكله إن كان محتاجا ؟ ولم يجعله بضاعة تجارة ؟ وإن جعله بضاعة تجارة فليبعه ممن يطلبه بعوض غير الطعام يكون محتاجا إليه . فأما من يطلبه بمين ذلك الطعام فهو أيضا مستغنى عنه . ولهذا ورد في الشرع لعن المحتكر ، وورد فيه من التشديدات ما ذكرناه في كتاب آداب الكسب

نعم بائع البر بالتمر معذور ، إذ أحدهما لا يسد مسد الآخر في الغرض ، وبائع صاع من البر بصاع منه غير معذور ، ولكنه عابث ، فلا يحتاج إلى منعه ، لأن النفوس لا تسمح به

إلا عند التفاوت في الجودة ، ومقابلة الجيد بمثله من الرديء لا يرضى بها صاحب الجيد .
وأما جيد برديئين فقد يقصد ، ولكن لما كانت الأظعمة من الضروريات ، والجيد يساوى
الرديء في أصل الفائدة ، ويخالفه في وجوه التنعم ، أسقط الشرع غرض التنعم فيما هو القوام
فهذه حكمة الشرع في تحريم الربا ، وقد انكشف لنا هذا بعد الإعراض عن فن الفقه ،
فلنلحق هذا بفن الفقهيات ، فإنه أقوى من جميع ما أوردناه في الخلافات

وبهذا يتضح رجحان مذهب الشافعي رحمه الله في التخصيص بالأظعمة دون المكيلات
إذ لو دخل الجص فيه لكانت الثياب والدواب أولى بالدخول . ولولا الملح لكان مذهب
مالك رحمه الله أقوم المذاهب فيه ، إذ خصه بالأقوات . ولكن كل معنى يراه الشرع
فلا بد أن يضبط بحد ، وتحديد هذا كان ممكنا بالقوت ، وكان ممكنا بالمطعم ، فرأى الشرع
التحديد بجنس المطعم أخرى لكل ماهو ضرورة البقاء . وتحديدات الشرع قد تحيط
بأطراف لا يقوى فيها أصل المعنى الباعث على الحكم . ولكن التحديد يقع كذلك بالضرورة
ولو لم يجد لتحير الخلق في اتباع جوهر المعنى مع اختلافه بالأحوال والأشخاص . فمعين
المعنى بكمال قوته يختلف باختلاف الأحوال والأشخاص ، فيكون الحد ضروريا . فلذلك
قال الله تعالى (وَمَنْ يَتَعَدَّ حُدُودَ اللَّهِ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ ^(١)) ولأن أصول هذه المعاني لا تختلف
فيها الشرائع . وإنما تختلف في وجوه التحديد ، كما يحد شرع عيسى بن مريم عليه السلام
تحريم الخمر بالسكر ، وقد حده شرعنا بكونه من جنس المسكر ، لأن قليله يدعو إلى كثيره
والداخل في الحدود داخل في التحريم بحكم الجنس ، كما دخل أصل المعنى بالجملة الأصلية
فهذا مثال واحد لحكمة خفية من حكم النقيدين . فينبغي أن يعتبر شكر النعمة وكفرانها
بهذا المثال . فكل ما خلق لحكمة فلا ينبغي أن يصرف عنها . ولا يعرف هذا إلا من قد
عرف الحكمة (وَمَنْ يُؤْتَ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا ^(٢)) ولكن لاتصادف
جواهر الحكم في قلوب هي مزابل الشهوات ، وملاعب الشياطين . بل لا تذكر إلا أولوا
الألباب . ولذلك قال صلى الله عليه وسلم ^(١) « لَوْ لَا أَنَّ الشَّيَاطِينَ يَحُمُونَ عَلَى قُلُوبِ

(١) حديث لولا ان الشياطين يحومون على بني آدم لظروا الى ملكوت السموات : تقدم في الصوم

(٢) الطلاق : ١ (٢) البقرة : ٢٦٩

بَنَى آدَمَ لِنَظَرُوا إِلَى مَلَكَوَتِ السَّمَاءِ » . وإذا عرفت هذا المثال فقس عليه حركتك وسكونك ، ونطقك وسكوتك . وكل فعل صادر منك فإنه إما شكر وإما كفر . إذ لا يتصور أن ينفك عنهما . وبمض ذلك نصفه في لسان الفقه الذي تناطق به عوام الناس بالكرامة ، وبمضه بالحظر . وكل ذلك عند أرباب القلوب موصوف بالحظر . فأقول مثلاً لو استنجيت باليمن فقد كفرت نعمة اليمين ، إذ خلق الله لك اليمين ، وجعل إحداها أقوى من الأخرى ، فاستحق الأقوى بمزيد رجحانه في الغالب التشريف والتفضيل . وتفضيل الناقص عدول عن العدل ، والله لا يأمر إلا بالعدل . ثم أحوك من أعطاك اليمين إلى أعمال بعضها شريف كأخذ المصحف ، وبعضها خسيس كإزالة النجاسة . فإذا أخذت المصحف باليسار ، وأزات النجاسة باليمن ، فقد خصصت الشريف بما هو خسيس ، ففضضت من حقه وظلمته وعدلت عن العدل . وكذلك إذا بصقت مثلاً في جهة القبلة ، أو استقبلتها في قضاء الحاجة ، فقد كفرت نعمة الله تعالى في خلق الجهات وخلق سعة العالم ، لأنه خلق الجهات لتكون متسمك في حركتك ، وقسم الجهات إلى مالم يشرفها ، وإلى ما شرفها بأن وضع فيها يتا أضافه إلى نفسه ، استمالة لقلبك إليه ، ليتقيد به قلبك ، فيتقيد بسببه بدتك في تلك الجهة على هيئة الثبات والوقار إذا عبدت ربك . وكذلك انقسمت أفعالك إلى ماهي شريفة كالطاعات ، وإلى ماهي خسيسة كقضاء الحاجة ، ورمي البصاق . فإذا رميت بمصافك إلى جهة القبلة فقد ظلمتها ، وكفرت نعمة الله تعالى عليك بوضع القبلة ، التي بوضعها كمال عبادتك . وكذلك إذا لبست خفك فابتدأت باليسرى فقد ظلمت ، لأن الخف وقاية للرجل ، فللرجل فيه حظ ، والبداة في الحظوظ ينبئ أن تكون بالأشرف ، فهو العدل والوفاء بالحكمة وتقضيه ظلم وكفران لنعمة الخف والرجل . وهذا عند العارفين كبيرة ، وإن سماه الفقيه مكروهاً . حتى أن بعضهم كان قد جمع أكراراً من الخطئة ، وكان يتصدق بها ، فمثل عن سببه فقال : لبست المداس مرة فابتدأت بالرجل اليسرى سهواً ، فأريد أن أكفره بالصدقة ، نعم الفقيه لا يقدر على تفخيم الأمر في هذه الأمور لأنه مسكين ، بل بإصلاح العوام الذين تقرب درجتهم من درجة الأنعام ، وهم مغموسون في ظلمات أطم وأعظم من أن تظهر أمثال هذه الظلمات بالإضافة إليها . فقيح أن يقال الذي شرب الخمر ، وأخذ القدح

ييساره ، فقد تعدى من وجهين . أحدهما : الشرب ، والآخر : الأخذ باليسار . ومن باع خيرا في وقت النداء يوم الجمعة ، فقيح أن يقال خان من وجهين . أحدهما : بيع الخمر ، والآخر : البيع في وقت النداء . ومن قضى حاجته في محراب المسجد مستدبر القبلة ، فقيح أن يذكركه الأدب في قضاء الحاجة ، من حيث إنه لم يحمل القبلة عن يمينه . فالمعاصي كلها ظلمات وبعضها فوق بعض ، فيمنع بعضها في جانب البعض . فالسيد قد يعاقب عبده إذا استعمل سكينه بغير إذنه . ولكن لو قتل بتلك السكين أعز أولاده ، لم يبق لاستعمال السكين بغير إذنه حكم ونكاية في نفسه . فكل ماراعاه الأنبياء والأولياء من الآداب ، وتسامحنا فيه في الفقه مع العوام ، فسببه هذه الضرورة . وإلا فكل هذه المكاره عدول عن العدل ، وكفران للنعمة ، ونقصان عن الدرجة المبلغة للعبد إلى درجات القرب . نعم بعضها يؤثر في العبد بنقصان القرب وانحطاط المنزلة ، وبعضها يخرج بالسكينة عن حدود القرب إلى عالم البعد الذي هو مستقر الشياطين . وكذلك من كسر غصنا من شجرة من غير حاجة فاجرة مهمة ، ومن غير غرض صحيح ، فقد كفر نعمة الله تعالى في خلق الأشجار وخلق اليد . أما اليد ، فإنها لم تخلق للعبث ، بل للطاعة والأعمال المعبية على الطاعة . وأما الشجر فإنما خلقه الله تعالى ، وخلق له العروق ، وساق إليه الماء ، وخلق فيه قوة الاغتذاء والنماء ، ليبلغ منتهى نشوه فينتفع به عباده ، فكسره قبل منتهى نشوه لا على وجه ينتفع به عباده ، بخلافه لمقصود الحكمة ، وعدول عن العدل . فإن كان له غرض صحيح فله ذلك ، إذ الشجر والحيوان جملا فداء لأغراض الإنسان فإنهما جميعا فانيان هالكان . فإفناء الأخس في بقاء الأشرف مدة متأقرب إلى العدل من تضييعهما جميعا . وإليه الإشارة بقوله تعالى (وَسَخَّرَ لَكُم مَّا فِي السَّمُوتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مِّنْهُ^(١)) . نعم إذا كسر ذلك من ملك غيره فهو ظالم أيضا وإن كان محتاجا . لأن كل شجرة بعينها لا تفي بحاجات عباد الله كلهم ، بل تفي بحاجة واحدة . ولو خصص واحد بها من غير رجحان واختصاص كان ظلما فصاحب الاختصاص هو الذي حصل البذر ووضعه في الأرض وساق إليه الماء ، وقام بالتمدد ، فهو أولي به من غيره ، فيرجح جانبه بذلك . فإن ثبت ذلك

في موات الأرض ، لا بسعي آدمي اختص بمفرسه أو بفرسه ، فلا بد من طلب اختصاص آخر ، وهو السبق إلى أخذه . فللسابق خاصية السبق . فالعدل هو أن يكون أولى به . وعبر الفقهاء عن هذا الترجيح بالملك ، وهو مجاز محض . إذ لا ملك إلا لملك الملوك ، الذي له ما في السموات والأرض . وكيف يكون العبد مالكا وهو في نفسه ليس يملك نفسه ! بل هو ملك غيره . نعم الخلق عباد الله ، والأرض مائدة الله . وقد أذن لهم في الأكل من مائدته بقدر حاجتهم . كالملك ينصب مائدة لعبيده ، فمن أخذ لقمة يمينه واحتوت عليها برأجه ، فجاء عبد آخر وأراد انتزاعها من يده ، لم يمكن منه ، لا لأن اللقمة صارت ملكا له بالأخذ باليد ، فإن اليد وصاحب اليد أيضا مملوك ، ولكن إذا كانت كل لقمة بعينها لا تفي بحاجة كل العبيد ، فالعدل في التخصيص عند حصول ضرب من الترجيح والاختصاص والأخذ اختصاصا ينفر دبه العبد ، فمنع من لا يدلي بذلك الاختصاص عن مزاحمته . فهكذا ينبغي أن تفهم أمر الله في عباده . ولذلك نقول : من أخذ من أموال الدنيا أكثر من حاجته ، وكنزه وأمسكه وفي عباد الله من يحتاج إليه ، فهو ظالم وهو من الذين يكتزون الذهب والفضة ولا يتفقونها في سبيل الله . وإنما سبيل الله طاعته ، وزاد الخلق في طاعته أموال الدنيا ، إذ بها تندفع ضروراتهم ، وترتفع حاجاتهم . نعم لا يدخل هذا في حد فتاوى الفقه ؛ لأن مقادير الحاجات خفية ، والنفوس في استشعار الفقر في الاستقبال مختلفة ، وأواخر الأعمار غير معلومة . فتكليف العوام ذلك يجري مجرى تكليف الصبيان الوقار ، والتؤدة ، والسكوت عن كل كلام غير مهم . وهو بحكم نقصانهم لا يطبقونه . فتركنا الاعتراض عليهم في اللب واللغو ، وإياحتنا ذلك إياهم ، لا يدل على أن اللغو واللعب حق

فكذلك إياحتنا للعوام حفظ الأموال ، والاقتصار في الإتفاق على قدر الزكاة ، لضرورة ما جبلوا عليه من البخل ، لا يدل على أنه غاية الحق . وقد أشار القراء إلى ذلك إذ قال تعالى (**إِنْ يَسْأَلُكُمْوهَا فَيُحْفِكُمْ تَبَخَّلُوا** ^(١)) بل الحق الذي لا كدورة فيه ، والعدل الذي لا ظلم فيه ، أن لا يأخذ أحد من عباد الله من مال الله إلا بقدر زاده الرأب . فكل عباد الله ركاب لمطايا الأبدان ، إلى حضرة الملك الديان . فمن أخذ زيادة عليه ، ثم منعه عن ركب

آخر محتاج إليه ، فهو ظالم تارك للعدل ، وخارج عن مقصود الحكمة ، وكافر نعمة الله تعالى عليه بالقرءان ، والرسول ، والعقل ، وسائر الأسباب التي بها عرف أن ماسوى زاد الرأكب وبال عليه في الدنيا والآخرة . فمن فهم حكمة الله تعالى في جميع أنواع الموجودات ، قدر على القيام بوظيفة الشكر . واستقصاء ذلك يحتاج إلى مجلدات ، ثم لاني إلا بالقليل . وإنما أوردنا هذا القدر ليعلم علة الصدق في قوله تعالى (وَقَلِيلٌ مِّنْ عِبَادِيَ الشَّاكِرُونَ ^(١)) وفرح إبليس لعنة الله بقوله (وَلَا تَجِدُ أَكْثَرَهُمْ شَاكِرِينَ ^(٢)) فلا يعرف معنى هذه الآية من لم يعرف معنى هذا كله ، وأموراً أخر وراء ذلك تنقضي الأعمار دون استقصاء مبادئها . فأما تفسير الآية ومعنى لفظها ، فيعرفه كل من يعرف اللغة ، وبهذا يتبين لك الفرق بين المعنى والتفسير . فإن قلت : فقد رجع حاصل هذا الكلام إلى أن الله تعالى حكمة في كل شيء ، وأنه جعل بعض أفعال العباد سبباً لتمام تلك الحكمة ، وبلوغها غاية المراد منها ، وجعل بعض أفعالهم مانعاً من تمام الحكمة . فكل فعل وافق مقتضى الحكمة ، حتى انسأقت الحكمة إلى غايتها فهو شكر . وكل ماخالف ومنع الأسباب من أن تنساق إلى الغاية المرادة بها فهو كفران . وهذا كله مفهوم . ولكن الإشكال باق وهو أن فعل العبد المنقسم إلى ما يتمم الحكمة ، وإلى ما يرفعها ، هو أيضاً من فعل الله تعالى . فأين العبد في البين حتى يكون شاكرًا مرة وكافرًا أخرى ؟

فاعلم أن تمام التحقيق في هذا يستمد من تيار بحر عظيم من علوم المكاشفات وقدر مزننا فيها سبق إلى تلويحات بمبادئها . ونحن الآن نعبر بعبارة وجيزة عن آخرها وغايتها ، يفهمها من عرف منطق الطير ، ويحجدها من عجز عن الإيضاح في السير ، فضلاً عن أن يجول في جو الملكوت جولان الطير . فنقول : إن الله عز وجل في جلاله وكبريائه صفة عنها يصدر الخلق والاختراع . وتلك الصفة أعلى وأجل من أن تلمحها عين واضع اللغة ، حتى يعبر عنها بعبارة تدل على كنهه جلالها ، وخصوص حقيقتها . فلم يكن لها في العالم عبارة لعلو شأنها ، وانحطاط رتبة واضعي اللغات عن أن يمتد طرف فهمهم إلى مبادئ إشراقها فانخفضت عن ذروتها أبصارهم ، كما تنخفض أبصار الخفايش عن نور

(١) سبأ : ١٣ (٢) الاعراف : ١٧

الشمس ، لا لغموض في نور الشمس ، ولكن لضعف في أبصار الخفافيش . فاضطر
الذين فتحت أبصارهم لملاحظة جلالها ، إلى أن يستيروا من حضيض عالم المتناطقين باللغات
عبارة تفهم من مبادئ حقائقها شيئا ضعيفا جدا . فاستعاروا لها اسم القدرة فتجاسرنا بسبب
استعارتهم على النطق ، فقلنا لله تعالى صفة هي القدرة ، عنها يصدر الخلق والاختراع
ثم الخلق ينقسم في الوجود إلى أقسام ، وخصوص صفات ومصدرا تقسام هذه الأقسام
واختصاصها بخصوص صفاتها ، صفة أخرى استعير لها بمثل الضرورة التي سبقت ، عبارة
المشيئة . فهي توهم منها أمرا مجملا عند المتناطقين باللغات ، التي هي حروف وأصوات المتفاهمين
بها . وقصور لفظ المشيئة عن الدلالة على كنه تلك الصفة وحقيقتها ، كقصور لفظ القدرة
ثم انقسمت الأفعال الصادرة من القدرة إلى ما ينساق إلى المشيئة الذي هو غاية حكمته
وإلى ما يقف دون الغاية . وكان لكل واحد نسبة إلى صفة المشيئة ، لرجوعها إلى الاختصاصات
التي بها تم القسمة والاختلافات . فاستعير لنسبة البالغ غايته عبارة المحبة ، واستعير لنسبة
الواقف دون غايته عبارة الكراهة : وقيل إنهما جميعا داخلان في وصف المشيئة ، ولكن
لكل واحد خاصية أخرى في النسبة ، يوهم لفظ المحبة والكراهة منهما أمرا مجملا عند
طالب الفهم من الألفاظ واللغات . ثم انقسم عباده الذين هم أيضا من خلقه واختراعه
إلى من سبقت له المشيئة الأزلية أن يستعمله لاستيقاف حكمته دون غايتها ، ويكون ذلك
فهما في حقهم بتسليط الدواعي والبواعث عليهم ، وإلى من سبقت لهم في الأزل أن يستعملهم
لإنيابة حكمته إلى غايتها في بعض الأمور . فكان لكل واحد من الفريقين نسبة إلى المشيئة
خاصة . فاستعير لنسبة المستعملين في إتمام الحكمة بهم عبارة الرضا ، واستعير للذين استوقف
بهم أسباب الحكمة دون غايتها عبارة الغضب ، فظهر على من غضب عليه في الأزل فعل
وقفت الحكمة به دون غايتها ، فاستعير له الكفران ، وأردف ذلك بنقمة اللعن والمذمة وزيادة
في النكال . وظهر على من ارتضاه في الأزل فعل انساق بسببه الحكمة إلى غايتها ، فاستعير له
عبارة الشكر ، وأردف بخلمة الثناء والإطراء زيادة في الرضا والقبول والإقبال
فكان الحاصل أنه تعالى أعطى الجمال ثم أثنى ، وأعطى النكال ثم قبح وأردى وكان مثاله
أن ينظف الملك عبده الوسخ عن أوساخه ، ثم يلبسه من محاسن ثيابه ، فإذا تم زينته قال يا جميل

ما أجلك وأجل ثيابك وأنظف وجهك ! فيكون بالحقيقة هو الجميل ، وهو المثني على الجمال فهو المثني عليه بكل حال ، وكأنه لم يثن من حيث المعنى إلا على نفسه ، وإنما العبد هدف الثناء من حيث الظاهر والصورة . فهكذا كانت الأمور في الأزل ، وهكذا تتسلسل الأسباب والمسببات بتقدير رب الأرباب ومسبب الأسباب . ولم يكن ذلك عن اتفاق وبحث ، بل عن إرادة ، وحكمة ، وحكم حق ، وأمر جزم ، استعير له لفظ القضاء ، وقيل إنه كلعج بالبصر أو هو أقرب . ففاضت بحار المقادير بحكم ذلك القضاء الجزم ، بما سبق به التقدير ، فاستعير لترتب آحاد المقدورات بعضها على بعض لفظ القدر فكان لفظ القضاء بإزاء الأمر الواحد السكلي ، ولفظ القدر بإزاء التفصيل المتماذي إلى غير نهاية . وقيل إن شيئاً من ذلك ليس خارجاً عن القضاء والقدر . فخطر لبعض العباد أن القسمة لما إذا اقتضت هذا التفصيل ؛ وكيف انتظم العدل مع هذا التفاوت والتفضيل . وكان بعضهم لقصوره لا يطبق ملاحظة كنه هذا الأمر ، والاحتواء على مجامعه ، فأجروا عما لم يطبقوا خوض غمرته بلجام المنع . وقيل لهم اسكتوا فما لهذا خلقتكم . لا يسئل عما يفعل وهم يسئلون

وامتلائت مشكاة بغمضهم نورا مقتبساً من نور الله تعالى في السموات والأرض ، وكان ريتهم أولاً صافياً يكاد يضيء ، ولو لم تمسه نار ، فتمته نار ، فاشتعل نورا على نور ، فأشرقت أقطار الملكوت بين أيديهم بنور ربها ، فأدركوا الأمور كلها كما هي عليه ، فقليل لهم : تأدبوا بأداب الله تعالى واسكتوا ، " وإذا ذكر القدر فأمسكوا ، فإن للحيطان آذاناً ، وحوالبكم ضعفاء الألبصار ، فسيروا بسير أضعفكم ، ولا تكتشفوا حجاب الشمس لأبصار الخفافيش ، فيكون ذلك سبب هلاكهم ، فتحلقوا بأخلاق الله تعالى ، وانزلوا إلى سماء الدنيا من منتهى علوكم ، ليأنس بكم الضعفاء ، ويقتبسوا من بقايا أنواركم المشرقة من وراء حجابكم كما يقتبس الخفافيش من بقايا نور الشمس والكواكب في جنح الليل ، فيجابه حياة محتملها شخصه وحاله ، وإن كان لا يجابه به حياة المتردد في كمال نور الشمس ، وكونوا كمن قيل فيهم

شربنا شراباً طيباً عند طيب كذا شراب الطيبين طيب
شربنا وأهرقنا على الأرض فضله وللأرض من كأس الكرام نصيب

(١) حديث إذا ذكر القدر فأمسكوا : الطبراني من حديث ابن مسعود وقد تقدم في العلم ولم يصرح المصنف بسكوته حديثاً

فهكذا كان أول هذا الأمر وآخره . ولا تفهمه إلا إذا كنت أهلاً له . وإذا كنت أهلاً له فتحت العين وأبصرت ، فلا تحتاج إلى قائد يقودك . والأعمى ممكن أن يقاد ، ولكن إلى حد ما . فإذا ضاق الطريق وصار أحد من السيف ، وأدق من الشعر ، قدر الطائر على أن يطير عليه ، ولم يقدر على أن يستجر وراءه أعمى . وإذا دق المجال ، ولطف لطف الماء مثلاً ولم يكن العبور إلا بالسباحة ، فقد يقدر الماهر بصنعة السباحة أن يعبر بنفسه ، وربما لم يقدر على أن يستجر وراءه آخر . فهذه أمور نسبة السير عليها إلى السير على ماهو مجال جماهير الخلق ، كنسبة المشي على الماء إلى المشي على الأرض . والسباحة يمكن أن تتعلم ، فأما المشي على الماء فلا يكتسب بالتعليم ، بل ينال بقوة اليقين . ولذلك ^(١) قيل للنبي صلى الله عليه وسلم إن عيسى عليه السلام يقال أنه مشي على الماء . فقال صلى الله عليه وسلم « لَوْ أَزْدَادَ يَقِينًا لَمَشِيَ عَلَى الْهَوَاءِ » فهذه رموز وإشارات إلى معنى الكراهة والمحبة ، والرضا والغضب ، والشكر والكفران لا يليق بعلم المعاملة أكثر منها . وقد ضرب الله تعالى مثلاً لذلك تقريباً إلى أفهام الخلق إذ عرف أنه ما خالق الجن والإنس إلا لعبده ، فكانت عبادتهم غاية الحكمة في حقهم . ثم أخبر أن له عبيدين ، يحب أحدهما واسمه جبريل ، وروح القدس ، والأمين ، وهو عنده محبوب ، مطاع ، أمين ، مكين ، ويغض الآخر واسمه إبليس ، وهو اللعين ، المنظر إلى يوم الدين . ثم أحال الإرشاد إلى جبريل فقال تعالى (قُلْ تَزَلَّهُ رُوحُ الْقُدُسِ مِنْ رَبِّكَ بِالْحَقِّ ^(١)) وقال تعالى (يُلْقَى الرُّوحُ مِنْ أَمْرِهِ عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ ^(٢)) وأحال الإغواء على إبليس فقال تعالى (لِيُضِلَّ عَنْ سَبِيلِهِ ^(٣)) والإغواء هو استيقاف العباد دون بلوغ غاية الحكمة . فانظر كيف نسبة إلى العبد الذي غضب عليه . والإرشاد سياقه لهم

(١) حديث قيل له يقال أن عيسى مشى على الماء قال لو ازداد يقيناً لمشى على الهواء هذا حديث منكر لا يعرف هكذا والمعروف ما رواه ابن أبي الدنيا في كتاب اليقين من قول بكر بن عبد الله المزني قال فقد الحواريون نبينهم فقيل لهم توجه نحو البحر فانطلقوا يطلبونه فلما انتهوا إلى البحر إذا هو قد أقبل يمشي على الماء فذكر حديثاً فيه أن عيسى قال لو أن لابن آدم من اليقين شعرة مشى على الماء وروى أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس بسند ضعيف من حديث

معاذ بن جبل لو عرفتم الله حق معرفته لمشيتم على البحور وتزالت بدعائكم الجبال

إلى الغاية . فانظر كيف نسبه إلى العبد الذى أحبه . وعندك فى العادة له مثال . فالمملك إذا كان محتاجا إلى من يسقيه الشراب ، وإلى من يحججه وينظف فناء منزله عن القاذورات ، وكان له عبدان ، فلا يعين للحجامة والتنظيف إلا أقبحهما وأخسهما ولا يفوض حمل الشراب الطيب إلا إلى أحسنهما ، وأكملها ، وأحبها إليه . ولا ينبغي أن تقول هذا فعلى ، ولم يكون فعله دون فعلى ، فإنك أخطأت ، إذ أضفت ذلك إلى نفسك . بل هو الذى صرف داعيتك لتخصيص الفعل المكروه بالشخص المكروه ، والفعل المحبوب بالشخص المحبوب ، إتماما للعدل . فإن عدله تارة يتم بأمر لا مدخل لك فيها ، وتارة يتم فيك . فإنك أيضا من أفعاله فداعيتك وقدرتك ، وعلمك ، وعملك ، وسائر أسباب حركاتك ، فى التعبير هو فعله ، الذى رتبته بالعدل ترتيبا تصدر منه الأفعال المعتدلة ، إلا أنك لا ترى إلا نفسك ، فتظن أن ما يظهر عليك فى عالم الشهادة ليس له سبب من عالم الغيب والملكوت فلذلك تضيفه إلى نفسك وإنما أنت مثل الصبى الذى ينظر ليلا إلى لعب المشعبد ، الذى يخرج صورا من وراء حجاب ترقص ، وترعق ، وتقوم ، وتقع ، وهى مؤلمة من خرق لا تتحرك بأنفسها ، وإنما تحركها خيوط شعرية دقيقة لا تظهر فى ظلام الليل ، ورؤوسها فى يد المشعبد ، وهو محتجب عن أبصار الصبيان ، فيفرحون ويتعجبون ، لظنهم أن تلك الخرق ترقص ، وتلعب وتقوم وتقع . وأما العقلاء ، فإنهم يعلمون أن ذلك تحريك وليس بتحريك ، ولكنهم ربما لا يعلمون كيف تفصيله . والذى يعلم بعض تفصيله لا يعلمه كما يعلمه المشعبد الذى الأمر إليه والجاذبة بيده فكذلك صبيان أهل الدنيا . والخلق كلهم صبيان بالنسبة إلى العلماء . ينظرون إلى هذه الأشخاص فيظنون أنها المتحركة ، فيحبلون عليها . والعلماء يعلمون أنهم محركون ، إلا أنهم لا يعرفون كيفية التحريك ، وهم الأكثرون ، إلا العارفون والعلماء الراسخون فإنهم أدركوا بحدة أبصارهم خيوطا دقيقة عنكبوتية ، بل أدق منها بكثير ، معلقة من السماء ، منشبة الأطراف بأشخاص أهل الأرض ، لا تذكر تلك الخيوط لدقتها بهذه الأبصار الظاهرة ثم شاهدوا رؤوس تلك الخيوط فى مناطات لها هى معلقة بها . وشاهدوا لتلك المناطات مقابض هى فى أبدى الملائكة المحركين للسماوات . وشاهدوا أيضا ملائكة السموات

مصرفة إلى حملة العرش ، ينتظرون منهم ما ينزل عليهم من الأمر من حضرة الربوبية كي لا يعصوا الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون . وعبر عن هذه المشاهدات في القرآن فليل (وَفِي السَّمَاءِ رِزْقُكُمْ وَمَا تُوعَدُونَ ^(١)) وعبر عن انتظار ملائكة السموات لما ينزل إليهم من القدر والأمر فليل (خَلَقَ سَبْعَ سَمَوَاتٍ وَمِنَ الْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ يَتَنَزَّلُ الْأَمْرُ بَيْنَهُنَّ لِتَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ وَأَنَّ اللَّهَ قَدْ أَحَاطَ بِكُلِّ شَيْءٍ عِلْمًا ^(٢)) وهذه أمور لا يعلم تأويلها إلا الله والراسخون في العلم . وعبر ابن عباس رضي الله عنهما عن اختصاص الراسخين في العلم بعلوم لا تحتماها أفهام الخلق ، حيث قرأ قوله تعالى (يَتَنَزَّلُ الْأَمْرُ بَيْنَهُنَّ ^(٣)) فقال : لو ذكرت ما عرفه من معنى هذه الآية لرجتوني وفي لفظ آخر لقلم إنه كافر . ولنتقصر على هذا القدر ، فقد خرج عنان الكلام عن قبضة الاختيار ، وامتزج بعلم المعاملة ما ليس منه ، فلنرجع إلى مقاصد الشكر فنقول

إذا رجع حقيقة الشكر إلى قول العبد مستعملا في إتمام حكمة الله تعالى ، فأشكر العباد أحبهم إلى الله وأقربهم إليه . وأقربهم إلى الله الملائكة ، ولهم أيضا ترتيب . وما منهم إلا وله مقام معلوم . وأعلام في رتبة القرب ملك اسمه اسرافيل عليه السلام . وإنما علو درجتهم لأنهم في أنفسهم كرام بررة ، وقد أصلح الله تعالى بهم الأنبياء عليهم السلام . وهم أشرف مخلوق على وجه الأرض . وبلي درجتهم درجة الأنبياء . فإنهم في أنفسهم أخيار ، وقد هدى الله بهم سائر الخلق ، وتم بهم حكمته . وأعلام رتبة نبينا صلى الله عليه وسلم وعليهم ، إذ أكمل الله به الدين . وختم به النبيين . ويليهما العلماء الذين هم ورثة الأنبياء . فإنهم في أنفسهم صالحون ، وقد أصلح الله بهم سائر الخلق ، ودرجة كل واحد منهم بقدر ما أصلح من نفسه ومن غيره . ثم يليهم السلاطين بالعدل ، لأنهم أصلحوا دنيا الخلق كما أصلح العلماء دينهم ولأجل اجتماع الدين ، والملك والسلطنة ، لنبينا محمد صلى الله عليه وسلم ، كان أفضل من سائر الأنبياء . فإنهم أكمل الله به صلاح دينهم ودنياهم . ولم يكن السيف والملك لغيره من الأنبياء . ثم يلي العلماء والسلاطين ، الصالحون الذين أصلحوا دينهم ونفوسهم فقط ، فلم تتم حكمة الله بهم بل فيهم . ومن علما هؤلاء فهمج رعاع

(١) الدوائر : ٢٣ (٣، ٢) الطلاق : ١٢

واعلم أن السلطان به قوام الدين ، فلا ينبغي أن يستحقروا إن كان ظلما فاسقا ، قال عمرو ابن العاص رحمه الله : إمام غشوم خير من فتنة تدوم . وقال النبي صلى الله عليه وسلم ^(١) « سَيَكُونُ عَلَيْكُمْ أُمَرَاءُ تَعْرِفُونَ مِنْهُمْ وَتُنْكِرُونَ وَيُفْسِدُونَ وَمَا يُصْلِحُ اللَّهُ بِهِمْ أَكْثَرُ فَإِنْ أَحْسَنُوا فَلَهُمُ الْأَجْرُ وَعَلَيْكُمْ الشُّكْرُ وَإِنْ أَسَاءُوا فَعَلَيْهِمُ الْوِزْرُ وَعَلَيْكُمْ الصَّبْرُ » وقال سهل : من أنكر إمامة السلطان فهو زنديق . ومن دعاه السلطان فلم يجب فهو مبتدع . ومن أتاه من غير دعوة فهو جاهل . وسئل أي الناس خير ؟ فقال السلطان فقيل كنانرى أن شر الناس السلطان ! فقال مهلا ، إن لله تعالى كل يوم نظرتين : نظرة إلى سلامة أموال المسلمين ونظرة إلى سلامة أبدانهم ، فيطلع في صحيفته فيغفر له جميع ذنبه وكان يقول : الخشب السود المعلقة على أبوابهم خير من سبعين قاصا يقصون .

الركن الثاني

من أركان الشكر ، ما عليه الشكر

وهو النعمة . فلنذكر فيه حقيقة النعمة ، وأقسامها . ودرجاتها ، وأصنافها ، ومجامعها فيما يخص ويعم . فإن إحصاء نعم الله على عباده خارج عن مقدور البشر كما قال تعالى (وَإِنْ تَعْدُوا نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تَحْصُوهَا ^(١)) فنقدم أمورا كلية تجري مجرى القوانين في معرفة النعم ، ثم نستغل بذكر الآحاد ، والله الموفق للصواب

(١) حديث سيكون عليكم أمراء يفسدون وما يصلح الله بهم أكثر - الحديث : مسلم من حديث أم سلمة يستعمل عليكم أمراء يعرفون وتكفرون ورواه الترمذي بلفظ سيكون عليكم أئمة وقال حسن صحيح وللبرار بسند ضعيف من حديث ابن عمر السلطان ظل الله في الأرض يأوى إليه كل مظلوم من عباده فإن عدل كان له الأجر وكان على الرعية الشكر وإن جار أو حاف أو ظلم كان عليه الوزر وعلى الرعية الصبر وأما قوله وما يصلح الله بهم أكثر فلم أحده هذا اللفظ لأنه يؤخذ من حديث ابن مسعود حين فرغ إليه الناس لما أسكروا صيرة الوليد بن عقبة فقال عبد الله اصبروا فإن جورا ما مكث خمسين سنة خير من هرح شهر فإني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فذكر حديثا والأملة الفاجرة خير من المرح رواه الطبراني في الكبير بإسناد لا بأس به

بيان

حقيقة النعمة وأقسامها

اعلم أن كل خير ولذة وسعادة ، بل كل مطلوب ومؤثر فإنه يسمى نعمة . ولكن النعمة بالحقيقة هي السعادة الأخروية . وتسمية ما سواها نعمة وسعادة إما غلط ، وإما مجاز كنسبة السعادة الدنيوية التي لا تعين على الآخرة نعمة ، فإن ذلك غلط محض . وقد يكون اسم النعمة للشيء صدقا ، ولكن يكون إطلاقه على السعادة الأخروية أصدق . فكل سبب يوصل إلى سعادة الآخرة ويعين عليها ، إما بواسطة واحدة أو بوسائط ، فإن تسميته نعمة صحيحة وصدق ، لأجل أنه يفضي إلى النعمة الحقيقية . والأسباب المعينة ، واللذات المسماة نعمة ، نشرحها بتقسيمات . القسم الأول أن الأمور كلها بالإضافة إلينا تنقسم إلى ما هو نافع في الدنيا والآخرة جميعا ، كالعلم وحسن الخلق ، وإلى ما هو ضار فيهما جميعا ، كالجهل وسوء الخلق ، وإلى ما ينفع في الحال وبضر في المآل ، كالتلذذ بتباع الشهوات وإلى ما يضر في الحال ويؤلم ولكن ينفع في المآل ، كقمع الشهوات ومخالفة النفس فالنافع في الحال والمآل هو النعمة تحقيقا . كالعلم وحسن الخلق . والضار فيها من البلاء تحقيقا ، وهو ضدها . والنافع في الحال المضر في المآل بلاء محض عند ذوى البصائر وتظنه الجهال نعمة . ومثاله الجائع إذا وجد عسلا فيه سم ، فإنه يعمده نعمة إن كان جاهلا وإذا علمه علم أن ذلك بلاء سبق إليه . والضار في الحال النافع في المآل نعمة عند ذوى الألباب بلاء عند الجهال . ومثاله الدواء البشع في الحال مذاقه ، إلا أنه شاف من الأمراض والأسقام وجالب للصحة والسلامة . فالصبي الجاهل إذا كلف شربه ظنه بلاء ، والعامل يعمده نعمة ويتقصد المنفعة ممن يهديه إليه ، ويقربه منه ، ويهيئ له أسبابه . ولذلك تمنع الأم ولدها من الحجامة ، والأب يدعو إليها ، فإن الأب لكامل عقله يلمح العاقبة ، والأم لفرط حبها ونصورها تلاحظ الحال ، والصبي لجهله يتقصد منة من أمه دون أيه ، ويأنس إليها وإلى شفقتها ويقدر الأب عدوآله . ولو عقل لعلم أن الأم عدو باطنا في صورة صديق ، لأن منعها إياها من الحجامة يسوقه إلى أمراض وآلام أشد من الحجامة ولكن الصديق الجاهل شر من العدو والعامل

وكل إنسان فإنه صديق نفسه ، ولكنه صديق جاهل . فذلك تعمل به
ملا يعمل به العدو . قسمة ثانية . اعلم أن الأسباب الدنيوية مختلطة ، قد امتزج
خيرها بشرها ، فقلمما يصفو خيرها كالمال ، والأهل ، والولد ، والأقارب ، والجاه ، وسائر
الأسباب . ولكن تنقسم إلى ما نفعه أكثر من ضرره ، كقدر الكفاية من المال والجاه
وسائر الأسباب ، وإلى ما ضره أكثر من نفعه في حق أكثر الأشخاص ، كاللال الكثير
والجاه الواسع ، وإلى ما يكافئ ضرره نفعه . وهذه أمور تختلف بالأشخاص . فرب إنسان
صالح ينتفع بالمال الصالح وإن كثرت ، فينفقه في سبيل الله ، ويصرفه إلى الخيرات ، فهو مع
هذا التوفيق نعمة في حقه . ورب إنسان يستضر بالقليل أيضا ، إذ لا يزال مستصغرا له ،
شاكيا من ربه ، طالبا الزيادة عليه ، فيكون ذلك مع هذا الخذلان بلاء في حقه

قسمة ثالثة . اعلم أن الخيرات باعتبار آخر تنقسم إلى ما هو مؤثر لذاته لا لغيره ، وإلى مؤثر لغيره ، وإلى مؤثر لذاته ولغيره . فالأول : ما يؤثر لذاته لا لغيره كلكمة النظر إلى وجه الله تعالى ، وسعادة لقاءه ، وبالجملة سعادة الأخرى التي لا تقتضاء لها ، فإنها لا تتطلب ليتوصل بها إلى غاية أخرى مقصودة وراءها ، بل تتطلب لذاتها

الثاني : ما يقصد لغيره ولا غرض أصلا في ذاته ، كالدراهم والدنانير ، فإن الحاجة لو كانت لا تنقضى بها لكانت هي والحصاء بمثابة واحدة . ولكن لما كانت وسيلة إلى اللذات ، سريعة الإيصال إليها ، صارت عند الجهال محبوبة في نفسها ، حتى يجمعوها ويكنزوها ، ويتصارفوا عليها بالربا ، ويظنون أنها مقصودة . ومثال هؤلاء مثال من يحب شخصا . فيحب بسببه رسوله الذي يجمع بينه وبينه ، ثم ينسى في محبة الرسول محبة الأصل ، فيعرض عنه طول عمره ، ولا يزال مشغولا بتعهد الرسول ومراعاته وتفقدته ، وهو غاية الجهل والضلال .

الثالث : ما يقصد لذاته ولغيره ، كالصحة والسلامة ، فإنها تقصد ليقدر بسببها على الذكر والفكر الموصولين إلى لقاء الله تعالى ، أو ليتوصل بها إلى استيفاء لذات الدنيا . وتقصد أيضا لذاتها ، فإن الإنسان وإن استغنى عن الشيء الذي تراد سلامة الرجل لأجله ، فيريد أيضا سلامة الرجل من حيث إنها سلامة . فإذا المؤثر لذاته فقط هو الخير والنعمة حقيقة ، وما يؤثر لذاته ولغيره أيضا فهو نعمة ولكن دون الأول ، فأما ما لا يؤثر إلا لغيره كالنقدين

فلا يوصفان في أنفسهما من حيث إنهما جوهران بأنهما نعمة ، بل من حيث هما وسيلتان فيكونان نعمة في حق من يقصد أمرا ليس يمكنه أن يتوصل إليه إلا بهما فلو كان مقصده العلم والعبادة ، ومعه الكفاية التي هي ضرورة حياته ، استوى عنده الذهب والمدر ، فكان وجودهما وعدمهما عنده بمثابة واحدة ، بل ربما شغله وجودهما عن الفكر والعبادة ، فيكونان بلاء في حقه ولا يكونان نعمة . . . قسمه رابعة . . . اعلم أن الخيرات باعتبار آخر تنقسم إلى نافع ، ولذيذ ، وجميل . فالذي هو الذي تدرك راحته في الحال ، والنافع هو الذي يفيد في المآل ؛ والجميل هو الذي يستحسن في سائر الأحوال . والشرورا أيضا تنقسم إلى ضار ، وقبيح ومؤلم . وكل واحد من القسمين ضربان . مطلق ومقيد . فالمطلق هو الذي اجتمع فيه الأوصاف الثلاثة ، أما في الخير فكالعلم والحكمة ، فإنها نافعة وجميلة ولذيذة عند أهل العلم والحكمة . وأما في الشر فكالجهل ، فإنه ضار وقبيح ومؤلم . وإنما يحس الجاهل بألم جهله إذا عرف أنه جاهل ، وذلك بأن يرى غيره عالما ، ويرى نفسه جاهلا ، فيدرك ألم النقص فتنبعث منه شهوة العلم اللذيذة ، ثم قد يمنعه الحسد ، والكبر . والشهوات البدنية عن التعلم فيتجاذبه متضادان ، فيعظم ألمه . فإنه إن ترك التعلم تألم بالجهل ودرك النقصان ، وإن اشتغل بالتعلم تألم بترك الشهوات ، أو بترك الكبر وذل التعلم ومثل هذا الشخص لا يزال في عذاب دائم لا محالة والضرب الثاني : المقيد وهو الذي جمع بعض هذه الأوصاف دون بعض . فرب نافع مؤلم ، كقطع الأصبع المتأكلة ، والسلمة الخارجة من البدن . ورب نافع قبيح كالحق ، فإنه بالإضافة إلى بعض الأحوال نافع ، فقد قيل : استراح من لا عقل له ، فإنه لا يهتم بالعاقبة فيستريح في الحال إلى أن يحين وقت هلاكه . ورب نافع من وجه ضار من وجه ، كالقاء المال في البحر عند خوف الغرق ، فإنه ضار للمال ، نافع للنفس في نجاتها والنافع قسمان : ضروري كالإيمان وحسن الخلق في الإيصال إلى سعادة الآخرة وأعني بهما العلم والعمل ، إذ لا يقوم مقامهما ألبته غيرهما ، وإلى مالا يكون ضروريا كالسكنجبين مثلا في تسكين الصفراء ، فإنه قد يمكن تسكينها أيضا بما يقوم مقامه

قصة خامسة : اعلم أن النعمة يعبر بها عن كل لذيذ . واللذات بالإضافة إلى الإنسان من حيث اختصاصه بها أو مشاركته لغيره ثلاثة أنواع : عقلية ، وبدنية مشتركة مع بعض

الحيوانات ، وبدنية مشتركة مع جميع الحيوانات . أما العقلية فكاذبة العلم والحكمة .
 إذ ليس يستلذها السمع ، والبصر ، والشم ، والذوق ، ولا البطن ولا الفرج ، وإنما يستلذها
 القلب ، لا اختصاصه بصفة يعبر عنها بالعقل . وهذه أقل اللذات وجودا ، وهى أشرفها
 أما قلتها فلأن العلم لا يستلذ إلا عالم ، والحكمة لا يستلذها إلا حكيم ، وما أقل أهل
 العلم والحكمة ، وما أكثر المتسمين باسمهم ، والمنسحقين برسومهم . وأما شرفها فلأنها
 لازمة لاتزول أبدا ، لافى الدنيا ولا فى الآخرة ، ودائمة لا تمل . فالطعام يشبع منه فيمل ،
 وشهوة الوقاع يفرغ منها فتستثقل ، والعلم والحكمة فط لا يتصور أن تمل وتستثقل . ومن
 قدر على الشريف الباقي أبد الآباد ، إذا رضي بالخسيس الفانى فى أقرب الآماد ، فهو مصاب
 فى عقله ، محروم لشقاوته وإدباره . وأقل أمر فيه أن العلم والعقل لا يحتاج إلى أعوان
 وحفظة ، بخلاف المال . إذ العلم يحرسك ، وأنت تحرس المال . والعلم يزيد بالإتفاق ، والمال
 ينقص بالإتفاق ، والمال يسرق ، والولاية يعزل عنها ، والعلم لا تمتد إليه أيدي السراق
 بالأخذ ، ولا أيدي السلاطين بالمزل ، فيكون صاحبه فى روح الأمن أبدا ، وصاحب
 المال والجاه فى كرب الخوف أبدا . ثم العلم نافع ، ولذيذ ، وجميل ، فى كل حال أبدا
 والمال تارة يجذب إلى الهلاك ، وتارة يجذب إلى النجاة . ولذلك ذم الله تعالى المال فى القرآن
 فى مواضع ، وإن سماه خيرا فى مواضع . وأما قصور أكثر الخلق عن إدراك لذة العلم ،
 فإما لعدم الذوق ، فمن لم يذق لم يعرف ولم يشفق ، إذ الشوق تبع الذوق ، وإما لفساد
 أمزجتهم ، ومرض قلوبهم بسبب اتباع الشهوات ، كالمرضى الذى لا يدرك حلاوة العسل
 ويراه مررا ، وإما لقصور فطنتهم ، إذ لم تخلق لهم بعد الصفة التى بها يستلذ العلم ، كالطفل
 الرضيع الذى لا يدرك لذة العسل والطيور السمان ، ولا يستلذ إلا اللبن . وذلك لا يدل على
 أنها ليست لذيدة ، ولا استطابته اللبن يدل على أنه ألد الأشياء . فالقاصرون عن درك
 لذة العلم والحكمة ثلاثة : إما من لم يحى باطنه كالطفل ، وإما من مات بعد الحياة باتباع
 الشهوات ، وإما من مرض بسبب اتباع الشهوات . وقوله تعالى (فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ^(١))
 إشارة إلى مرض العقول . وقوله عز وجل (لِيُنذِرَ مَنِ كَانَ حَيًّا^(٢)) إشارة إلى من لم يحى

(١) النقرة : ١٠ (٢) يس : ٧٠

حياة باطنة . وكل حي بالبدن ميت بالقلب فهو عند الله من الموتى ، وإن كان عند الجهال من الأحياء . ولذلك كان الشهداء أحياء عند ربهم يرزقون فرحين ، وإن كانوا موتى بالأبدان الثانية : لذة يشارك الإنسان فيها ببعض الحيوانات ، كلذة الرياسة والغلبة والاستيلاء . وذلك موجود في الأسد والنمر وبعض الحيوانات . الثالثة : ما يشارك فيها سائر الحيوانات كلذة البطن والفرج ، وهذه أكثرها وجودا ، وهي أخسها ، ولذلك اشترك فيها كل مادب ودرج ، حتى الديدان والحشرات . ومن جاوز هذه الرتبة تشبثت به لذة الغلبة ، وهو أشدها التصاقا ، بالمتغافلين . فإن جاوز ذلك ارتقى إلى الثالثة ، قصار أغلب اللذات عليه لذة العلم والحكمة ، لاسيما لذة معرفة الله تعالى ، ومعرفة صفاته وأفعاله . وهذه رتبة الصديقين ، ولا ينال تمامها إلا بخروج استيلاء حب الرياسة من القلب . وآخر ما يخرج من رموس الصديقين حب الرياسة . وأما شره البطن والفرج فكسره مما يقوى عليه الصالحون . وشهوة الرياسة لا يقوى على كسرها إلا الصديقون . فأما قمها بالسكينة حتى لا يقع بها الإحساس على الدوام وفي اختلاف الأحوال ، فيشبهه أن يكون خارجا عن مقدور البشر ، نعم تغلب لذة معرفة الله تعالى في أحوال لا يقع معها الإحساس بلذة الرياسة والغلبة ولكن ذلك لا يدوم طول العمر ، بل تعتريه الفترات ، فتعود إليه الصفات البشرية ، فتكون موجودة ولكن تكون مقهورة لا تقوى على حمل النفس على العدول عن المعدل

وعند هذا تنقسم القلوب إلى أربعة أقسام . قلب لا يحب إلا الله تعالى ، ولا يستريح إلا بزيادة المعرفة به والفكر فيه ، وقلب لا يدري مالذة المعرفة ، وما معنى الأنس بالله ، وإنما لذته بالجاه ، والرياسة . والمال ، وسائر الشهوات البدنية ، وقلب أغلب أحواله الأنس بالله سبحانه ، والتلذذ بمعرفته والفكر فيه ، ولكن قد يعتريه في بعض الأحوال الرجوع إلى أوصاف البشرية ، وقلب أغلب أحواله التلذذ بالصفات البشرية ، ويعتريه في بعض الأحوال تلذذ بالعلم والمعرفة . أما الأول فإن كان ممكنا في الوجود فهو في غاية البعد .

وأما الثاني : فالدنيا طالحة به . وأما الثالث والرابع : فوجودان ، ولكن على غاية الندور . ولا يتصور أن يكون ذلك إلا نادرا شاذا . وهو مع الندور يتفاوت في القلة والكثرة وإنما تكون كثرتة في الأعصار القريبة من أعصار الأنبياء عليهم السلام . فلا يزال يزداد

المهد طولا ، وترداد مثل هذه القلوب قلة ، إلى أن تقرب الساعة ، ويقضى الله أمرا كان مفعولا وإنما وجب أن يكون هذا نادرا لأنه مبادئ ملك الآخرة ، والملك عزيز ، والملوك لا يكثر ، فكما لا يكون الفائق في الملك والجمال إلا نادرا ، وأكثر الناس من دونهم ، فكذا في ملك الآخرة ، فإن الدنيا مرآة الآخرة ، فإنها عبارة عن عالم الشهادة ، والآخرة عبارة عن عالم الغيب ، وعالم الشهادة تابع لعالم الغيب ، كما أن الصورة في المرآة تابعة لصورة الناظر في المرآة ، والصورة في المرآة وإن كانت هي الثانية في رتبة الوجود ، فإنها أولى في حق رؤيتك . فإنك لا ترى نفسك ، وترى صورتك في المرآة أولا ، فتعرف بها صورتك التي هي قائمة بك ثانيا على سبيل المحاكاة . فانقلب التابع في الوجود متبوعا في حق المعرفة ، وانقلب المتأخر متقدما . وهذا نوع من الانعكاس . ولكن الانعكاس والانتكاس ضرورة هذا العالم . فكذلك عالم الملك والشهادة محاك لعالم الغيب والملكوت . فن الناس من يسر له نظر الاعتبار ، فلا ينظر في شيء من عالم الملك إلا ويعبر به إلى عالم الملكوت ، فيسمى عبورة عبرة ، وقد أمر الحق به فقال (فَاعْتَبِرُوا يَا أُولِيَ الْأَبْصَارِ ^(١)) . ومنهم من عميت بصيرته فلم يعتبر ، فاحتبس في عالم الملك والشهادة ، وسينفتح إلى حبسه أبواب جهنم . وهذا الحبس مملوء نارا من شأنها أن تطلع على الأفتدة ، إلا أن يدينه وبين إدراك ألمها حجابا . فإذا رجع ذلك الحجاب بالموت أدرك . وعن هذا أظهر الله تعالى الحق على لسان قوم استنطقهم بالحق ، فقالوا . الجنة والنار مخلوقتان ، ولكن الجحيم تدرك مرة بإدراك يسمى علم اليقين ، ومرة بإدراك آخر يسمى عين اليقين . وعين اليقين لا يكون إلا في الآخرة ، وعلم اليقين قد يكون في الدنيا ، ولكن للذين قد وفوا حظهم من نور اليقين . فلذلك قال الله تعالى (كَلَّا لَوْ تَعْلَمُونَ عِلْمَ الْيَقِينِ لَتَرَوُنَّ الْجَحِيمَ ^(٢)) أي في الدنيا (ثُمَّ لَتَرَوُنَّهَا عَيْنَ الْيَقِينِ ^(٣)) أي في الآخرة ، فإذا قد ظهر أن القلب الصالح لملك الآخرة ، لا يكون إلا عزيزا كالشخص الصالح لملك الدنيا . فسمعة سادسة : حاربة لجامع النعم . اعلم أن النعم تنقسم إلى ماهي غاية مطلوبة لذاتها ، وإلى ماهي مطلوبة لأجل الغاية . أما الغاية فإنها سعادة الآخرة ، ويرجع حاصلها إلى أربعة أمور : بقاء لا فناء له ، وسرور لا غم فيه ، وعلم لا جهل معه ، وغنى لا فقر بعده ، وهي النعمة

(١) الحشر : ٢ (٢) التكاثر : ٥ (٣) التكاثر : ٧

الحقيقية . ولذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « لَا عَيْشَ إِلَّا عَيْشُ الْآخِرَةِ » وقال ذلك مرة في الشدة تسلية للنفس ، وذلك في وقت ^(١) حمر الخندق في شدة الضر . وقال ذلك مرة في السرور منما للنفس من الركون إلى سرور الدنيا ، وذلك ، عند إحدائق الناس به ^(٢) في حجة الوداع . وقال رجل : ^(٣) « اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ تَمَامَ النِّعَمَةِ » فقال النبي صلى الله عليه وسلم « وَهَلْ تَعْلَمُ مَا تَعْلَمُ النِّعْمَةُ ؟ » قال لا قال « تَمَامُ النِّعْمَةِ دُحُولُ الْخَنَةِ »
وأما الوسائل فنقسم إلى الأقرب الأخص كفضائل النفس وإلى ما يليه في القرب كفضائل البدن ، وهو الثاني ، وإلى ما يليه في القرب ويجاوز إلى غير البدن ، كالأسباب المطيعة بالبدن من المال ، والأهل والعشيرة وإلى ما يجمع بين هذه الأسباب الخارجة عن النفس وبين الحاصلة للنفس كالتوفيق والهداية . فهي إذا أربعة أنواع النوع الأول : وهو الأخص . الفضائل النفسية . ويرجع حاصلها مع انشعاب أطرافها إلى الإيمان وحسن الخلق وينقسم الإيمان إلى علم المكاشفة ، وهو العلم بالله تعالى ، وصفاته وملائكته ، ورسوله ، وإلى علوم المعاملة وحسن الخلق ينقسم إلى قسمين : ترك مقتضى الشهوات والغضب ، واسمه العفة ، ومراعاة العدل في الكف عن مقتضى الشهوات والإقدام حتى لا يتنوع أصلا ، ولا يقدم كيف شاء ، بل يكون إقدامه وإحجامه بالميزان العدل الذي أنزله الله تعالى على لسان رسوله صلى الله عليه وسلم ، إذ قال تعالى (أَنْ لَا تَطْغَوْا فِي الْمِيزَانِ وَأَقِيمُوا الْوَزْنَ بِالْقِسْطِ وَلَا تُخْسِرُوا الْمِيزَانَ ^(١)) فمن خصى نفسه ليزيل شهوة النكاح أو ترك النكاح مع القدرة والأمن من الآفات ، أو ترك الأكل حتى ضعف عن العبادة والذكر والفكر ، فقد أخسر الميزان . ومن انهمك في شهوة البطن والفرج ، فقد طغى في الميزان . وإنما العدل أن يخلو وزنه وتقديره عن الطغيان والخسران ، فتعتدل به كفتا الميزان فإذا الفضائل الخاصة بالنفس المقربة إلى الله تعالى أربعة . علم مكاشفة ، وعلم معاملة ،

(١) حديث قوله عند حمر الخندق لا عيش الا عيش الآخرة : متفق عليه من حديث أس
(٢) حديث قوله في حجة الوداع لا عيش الا عيش الآخرة : الشافعي . رسلا والحاكم متصلا وصححه وتقدم في الحج
(٣) حديث قال رجل اللهم اني اسألك تمام النعمة - الحديث الترمذي من حديث معاذ بسند حسن

وعفة ، وعدالة ولا يتم هذا في غالب الأمر إلا بالنوع الثاني ، وهو الفضائل البدنية ، وهي أربعة . الصحة ، والقوة ، والجمال ، وطول العمر . ولا تنها هذه الأمور الأربعة إلا بالنوع الثالث ، وهي النعم الخارجة المطيعة بالبدن ، وهي أربعة : المال ، والأهل ، والجاه ، وكرم المشيرة . ولا ينتفع بشيء من هذه الأسباب الخارجة والبدنية إلا بالنوع الرابع ، وهي الأسباب التي تجمع بينها وبين ما يناسب الفضائل النفسية الداخلة ، وهي أربعة : هداية الله ، ورشده ، وتسديده ، وتأييده . فمجموع هذه النعم ستة عشر ، إذ قسمناها إلى أربعة ، وقسمنا كل واحدة من الأربعة إلى أربعة . وهذه الجملة يحتاج البعض منها إلى البعض ، إما حاجة ضرورية ، أو نافعة . أما الحاجة الضرورية فكحاجة سعادة الآخرة إلى الإيمان وحسن الخلق ، إذ لا سبيل إلى الوصول إلى سعادة الآخرة ألبتة إلا بهما ، فليس للإنسان إلا ما سعى ، وليس لأحد في الآخرة إلا ما تزود من الدنيا . فكذلك حاجة الفضائل النفسية تكسب هذه العلوم ، وتهذيب الأخلاق إلى صحة البدن ضروري . وأما الحاجة النافعة على الجملة ، فكحاجة هذه النعم النفسية والبدنية إلى النعم الخارجة ، مثل المال ، والعز ، والأهل فإن ذلك لو عدم ربما تطرق الخلل إلى بعض النعم الداخلة . فإن قلت : فما وجه الحاجة لطريق الآخرة إلى النعم الخارجة من المال ، والأهل ، والجاه والمشيرة ؟ فاعلم أن هذه الأسباب جارية مجرى الجناح المبلغ ، والآلة المسهلة للمقصود . أما المال ، فالفقير في طلب العلم والكمال وليس له كفاية ، كساع إلى الهيجا بغير سلاح ، وكبازي بروم الصيد بلا جناح ولذلك قال صلى الله عليه وسلم ^(١) (نِعَمَ الْمَالُ الصَّالِحُ لِلرَّجُلِ الصَّالِحِ) وقال صلى الله عليه وسلم ^(٢) (نِعَمَ الْعَوْنُ عَلَى تَقْوَى اللَّهِ الْمَالُ) وكيف لا . ومن عدم المال صار مستغرق الأوقات في طلب الأوقات ، وفي تهئية اللباس ، والمسكن ، وضرورات المعيشة ثم يتعرض لأنواع من الأذى تشغله عن الذكر والفكر ، ولا تندفع إلا بسلاح المال .

(١) حديث نعم المال الصالح للرجل الصالح : أحمد وأبو يعلى والطبراني من حديث عمرو بن العاص بسند جيد

(٢) حديث نعم العون على تقوى الله المال : أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من رواية محمد بن المنكدر عن جابر ورواه أبو القاسم البغوي من رواية ابن المنكدر مرسل ومن طريقه رواه

القضاعي في مسند الشهاب هكذا مرسل

ثم مع ذلك يحرم عن فضيلة الحج ، والزكاة ، والصدقات ، وإفاضة الخيرات . وقال بعض الحكماء ؛ وقد قيل له ما النعيم ؟ فقال الغنى ، فإني رأيت الفقير لا يعيش له . قيل زدنا . قال الا من فإني رأيت الخائف لا يعيش له . قيل زدنا . قال العافية . فإني رأيت المريض لا يعيش له . قيل زدنا . قال الشباب . فإني رأيت الهرم لا يعيش له . وكأن ما ذكره إشارة إلى نعيم الدنيا ، ولكن من حيث إنه معين على الآخرة فهو نعمة . لذلك قال صلى الله عليه وسلم ^(١) « مَنْ أَصْبَحَ مُعَافًى فِي بَدَنِهِ آمِنًا فِي سِرِّهِ عِنْدَهُ قُوَّةٌ يَوْمِهِ فَكَأَنَّمَا حِيزَتْ لَهُ الدُّنْيَا بِحِذَائِهَا »

وأما الأهل والولد الصالح ، فلا يخفى وجه الحاجة إليهما . إذ قال صلى الله عليه وسلم ^(٢) « نِعَمَ الْعَوْنُ عَلَى الدِّينِ الْمَرْأَةُ الصَّالِحَةُ » وقال صلى الله عليه وسلم في الولد ^(٣) « إِذَا مَاتَ الْعَبْدُ انْقَطَعَ عَمَلُهُ إِلَّا مِنْ ثَلَاثٍ وَلَدٍ صَالِحٍ يَدْعُو لَهُ » الحديث وقد ذكرنا فوائد الأهل والولد في كتاب النكاح . وأما الأقارب فهما أكثر أولاد الرجل وأقاربه ، كانوا له مثل الأعين والأيدى ، فيتيسر له بسببهم من الأمور الدنيوية المهمة في دينه ، مالموافد به إبطال شغله ، وكل ما يفرغ قلبك عن ضرورات الدنيا فهو معين لك على الدين ، فهو إذا نعمة وأما العز والعجاء ، فبه يدفع الإنسان عن نفسه الذل والضم ، ولا يستغنى عنه مسام ، فإنه لا ينفك عن عدو يؤذيه ، وظالم يشوش عليه علمه ، وعمله ، وفراغه ، ويشغل قلبه ، وقلبه رأس ماله . وإنما تدفع هذه الشواغل بالعز والعجاء . ولذلك قيل . الدين والسلطان توأمان . قال تعالى (وَلَوْ لَا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ لَفَسَدَتِ الْأَرْضُ) ^(١) ولا معنى للعجاء إلا ملك القلوب كما لا معنى للغنى إلا ملك الدراهم . ومن ملك الدراهم تسخرت له أرباب القلوب لدفع الأذى عنه . فكما يحتاج الإنسان إلى سقف يدفع عنه المطر ، وجبة تدفع عنه البرد ، وكلب يدفع الذئب عن ماشيته ، فيحتاج أيضا إلى من يدفع الشر به عن نفسه . وعلى هذا القصد كان

(١) حديث من أصبح معافى في بدنه آمنا في سربه - الحديث : الترمذى وحسنه وابن ماجه من حديث

عبيد الله بن محسن الانصارى وقد تقدم

(٢) حديث نعم العون على الدين المرأة الصالحة : لم أجده اسنادا ولمسلم من حديث عبد الله بن عمر والدنيا

متاع وخير متاع الدنيا المرأة الصالحة

(٣) حديث إذا مات العبد انقطع عمله الا من ثلاث : مسلم من حديث أبي هريرة وتقدم في النكاح

الأنبياء الذين لا ملك لهم ولا سلطنة ، يراعون السلاطين ، ويطلبون عندهم الجاه ، وكذلك علماء الدين . لا على قصد التناول من خزانهم ، والاستئثار والاستكثار في الدنيا بعتابتهم . ولا تظن أن نعمة الله تعالى على رسوله صلى الله عليه وسلم ، حيث نصره وأكمل دينه ، وأظهره على جميع أعدائه ، ومكن في القلوب حبه ، حتى اتسع عزه وجاهه ، كانت أقل من نعمته عليه حيث كان يؤذى ويضرب حتى افتقر إلى الهرب والهجرة .^(١)

فإن قلت : كرم العشيرة وشرف الأهل هو من النعم أم لا ؟ فأقول نعم . ولذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم^(٢) « الْأَعْمَةُ مِنْ قُرَيْشٍ » ولذلك كان صلى الله عليه وسلم^(٣) من أكرم الناس أرومة في نسب آدم عليه السلام . وقال صلى الله عليه وسلم^(٤) « تَحَيَّرُوا لِتُطْفِكُمْ إِلَّا كِفَاءً » وقال صلى الله عليه وسلم^(٥) « إِيَّاكُمْ وَخَضِرَاءَ الدِّمَنِ » فقل وما خضراء

(١) حديث ما ناله صلى الله عليه وسلم من الأذى ونحوه حتى افتقر إلى الهرب والهجرة البخارى ومسلم من حديث عائشة أنها قالت للنبي صلى الله عليه وسلم هل أتى عليك يوم أشد من يوم أحد قال لقد لقيت من قومك وكان أشد ما لقيت يوم العقبة إذ عرضت نفسي على ابن عبد الله بالليل الحديث : ولترمذى وصححه وابن ماجه من حديث أنس لقد أخفت في الله وما يخاف أحد . ولقد أوديت في الله وما يؤذى أحد ولقد أتى على ثلاثون من بين يوم وليلة ومالى ولبلال طعام يأكله ذو كبد الاثني يواريه ابط بلال قال الترمذى معنى هذا حين خرج النبي صلى الله عليه وسلم هاربا من مكة ومعه بلال والبخارى عن عروة قال سألت عبد الله بن عمرو عن أشد ما صنع المشركون برسول الله صلى الله عليه وسلم قال رأيت عترة بن أبي معيط جاء إلى النبي صلى الله عليه وسلم وهو يصلى فوضع رداءه في عنقه فخنقه خنقا شديدا فجاء أبو بكر فدفعه عنه . الحديث والبخارى وأبو يعلى من حديث أنس قال لقد ضربوا رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى غشى عليه فقام أبو بكر فجعل ينادى ويلسكم أقتلون رجلا أن يقول ربي الله واسناده صحيح على شرط مسلم

(٢) حديث الأئمة من قریش النسائي والحاكم من حديث أنس باسناد صحيح

(٣) حديث كان صلى الله عليه وسلم من أكرم أرومة في نسب آدم الأرومة الأصل هذا معلوم فروى مسلم من حديث واثلة بن الأثقع مرفوعا إن الله اصطفى كنانة من ولد اسماعيل واصطفى قریشا من كنانة واصطفى من قریش بنى هاشم واصطفانى من بنى هاشم وفي رواية الترمذى أن الله اصطفى من ولد ابراهيم اسماعيل وله من حديث العباس وحسنه وابن عباس والمطلب ابن ربيعة وصححه والمطلب بن أبي وداعة وحسنه أن الله خلق الخلق فجعلني من خيرهم وفي حديث ابن عباس ما بال أقوام يبتذلون أصلي فوالله لانا أفضلهم أصلا وخيرهم موضعا

(٤) حديث تغيروا لتطفكم : ابن ماجه من حديث عائشة : وتقدم في النكاح

(٥) إياكم وخضراء الدمن : تقدم فيه أيضا

الدمن ؟ قال « المرأة الحسناء في المنبت السوء ، فهذا أيضا من النعم . ولست أغنى به الانتساب إلى الظلمة وأرباب الدنيا ، بل الانتساب إلى شجرة رسول الله صلى الله عليه وسلم وإلى أئمة العلماء ، وإلى الصالحين والأبرار ، المتوسمين بالعلم والعمل

فإن قلت : فما معنى الفضائل البدنية ؟ فأقول لا خفاء بشدة الحاجة إلى الصحة والقوة ، وإلى طول العمر ، إذ لا يتم علم وعمل إلا بهما . ولذلك قال صلى الله عليه وسلم ^(١) « أفضل السعادات طول العمر في طاعة الله تعالى » وإنما يستحق من جملة أمر الجمال ، فيقال يكفي أن يكون البدن سليما من الأمراض الشاغلة عن تحرى الخيرات . ولعمري الجمال قليل الغناء ، ولكنه من الخيرات أيضا . أما في الدنيا فلا يخفى نفعه فيها . وأما في الآخرة فمن وجهين . أحدهما أن القبيح مذموم ، والطباع عنه نافرة . وحاجات الجميل إلى الإجابة أقرب وجاهه في الصدور أوسع ، فكأنه من هذا الوجه جناح مبلغ كماله والجاه ، إذ هو نوع قدرة ، إذ يقدر الجميل الوجه على تنجيز حاجات لا يقدر عليها القبيح . وكل معين على قضاء حاجات الدنيا فعين على الآخرة بواسطتها . والثاني أن الجمال في الأثر يبدل على فضيلة النفس ، لأن نور النفس إذا تم إشراقه تأدى إلى البدن ، فالمنظر والخبر كثيرا ما يتلا زمان ولذلك عول أصحاب الفراسة في معرفة مكارم النفس على هيآت البدن ، فقالوا الوجه والعين مرآة الباطن . ولذلك يظهر فيه أثر الغضب والسرور والنعيم . ولذلك قيل طلاقة الوجه عنوان مافي النفس . وقيل مافي الأرض قبيح إلا ووجهه أحسن مافي . واستعرض المأمون جيشا فعرض عليه رجل قبيح ، فاستنطقه فإذا هو الكن ، فأسقط اسمه من الديوان وقال . الروح إذا أشرقت على الظاهر فصباحة ، أو على الباطن ففصاحة ، وهذا ليس له ظاهر ولا باطن وقد قال صلى الله عليه وسلم ^(٢) « اطلبوا الخير عند صياح الوجوه » ، وقال عمر رضي الله تعالى عنه : إذا بعثتم رسولا فاطلبوا حسن الوجه ، حسن الاسم . وقال الفقهاء إذا تساوت

(١) حديث أفضل السعادة طول العمر في عبادة الله : غريب بهذا اللفظ ولا ترمذى من حديث أبي بكره أن رجلا قال يا رسول الله أي الناس خير قال من طال عمره وحسن عمله وقال حسن صحيح

(٢) حديث اطلبوا الخير عند حسان الوجوه : أبو يعلى من رواية اسماعيل بن عياش عن خيرة بنت محمد ابن ثابت بن سباع عن أمها عائشة وخيرة وأمها لأعراف حاتمما ورواه ابن حبان من وجه آخر في الضعفاء واليهيقي في الشعب من حديث ابن عمر وله طرق كلها ضعيفة

درجات المصلين فأحسنهم وجها أولاهم بالإمامة . وقال تعالى ممتنا بذلك (وَزَادَهُ بُسْطَةً فِي الْعِلْمِ وَالْجَنِّ)^(١) . ولنا معنى بالجمال ما يحرك الشهوة ، فإن ذلك أنوثة . وإعنا معنى به ارتفاع القامة على الاستقامة ، مع الاعتدال في اللحم ، وتناسب الأعضاء ، وتناسف خلقة الوجه ، بحيث لا تنبو الطباع عن النظر إليه . فإن قلت فقد أدخلت المال ، والجاه ، والنسب والأهل ، والولد في حيز النعم ، وقد ذم الله تعالى المال والجاه ، وكذا رسول الله صلى الله عليه وسلم^(٢) ، وكذا العلماء ، قال تعالى (إِنَّ مِنْ أَرْوَاجِكُمْ وَأَوْلَادِكُمْ عَدُوًّا لَكُمْ فَاحْذَرُوهُمْ)^(٣) وقال عز وجل (إِنَّمَا أَمْوَالُكُمْ وَأَوْلَادُكُمْ فِتْنَةٌ)^(٤) وقال على كرم الله وجهه في ذم النسب : الناس أبناء ما يحسنون ، وقيمة كل امرئ ما يحسنه . وقيل . المرء بنفسه لا بأبيه . فاما معنى كونها نعمة مع كونها مذمومة شرعا . فاعلم أن من يأخذ العلوم من الالفاظ المنقولة المؤولة ، والعمومات المخصصة ، كان الضلال عليه أغلب ، ما لم يهتد بنور الله تعالى إلى إدراك العلوم على ماهي عليه ، ثم ينزل النقل على وفق ما ظهر له منها ، بالتأويل صرة ، وبالتخصيص أخرى . فهذه نعم معينة على أمر الآخرة لا سبيل إلى جحدها . إلا أن فيها فتنا ومخاوف . فتعال المال مثال الحية التي فيها ترياق نافع ، وسم نافع . فإن أصاب المغمزم الذي يعرف وجه الاحتراز عن سمها ، وطريق استخراج ترياقها النافع ، كانت نعمة . وإن أصابها السوادى الفر ، فهي عليه بلاء وهلاك وهو مثل البحر الذي تحته أصناف الجواهر والآلى ، فمن ظفر بالبحر ، فإن كان عالما بالسباحة ، وطريق الغوص ، وطريق الاحتراز عن مهلكات البحر ، فقد ظفر بنعمه . وإن خاضه جاهلا بذلك ، فقد هلك . فلذلك مدح الله تعالى المال وسماه خيرا . ومدحه رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال (نِعْمَ الْعَوْنُ عَلَى تَقْوَى اللَّهِ تَعَالَى الْمَالُ) ، وكذلك مدح الجاه والعز ، إذ من الله تعالى على رسوله صلى الله عليه وسلم بأن أظهره على الدين كله ، وحببه في قلوب الخلق ، وهو المعنى بالجاه . ولكن المنقول في مدحها قليل ، والمنقول في ذم المال والجاه كثير . وحيث ذم الرياء فهو ذم الجاه إذ الرياء مقصوده اجتلاب القلوب ، ومعنى الجاه ملك القلوب . وإنما كثر هذا قول ذاك

(١) حديث ذم المال والجاه : الترمذى من حديث كعب بن مالك ماذبان جاثعان أرسلاني غنم بأفسد لها من حب المال والشرف لدينه : وقد تقدم في ذم المال والبخل

(١) البقرة : ٢٤٧ (٢) التغابن : ١٤ (٣) التغابن : ١٥

لأن الناس أكثرهم جهال بطريق الرقية لحية المال ، وطريق الغوص في بحر الجاه ، فوجب تحذيرهم ، فإنهم يهلكون بسم المال قبل الوصول إلى ترياقه ، ويهلكهم تمساح بحر الجاه قبل العثور على جواهره . ولو كانا في أعيانها مذمومين بالإضافة إلى كل أحد ، لما تصور أن ينضاف إلى النبوة الملك ، كما كان لرسولنا صلى الله عليه وسلم ، ولا أن ينضاف إليها الغنى ، كما كان لسليمان عليه السلام .

فالناس كلهم صبيان ، والأموال حيات ، والأنبياء والعارفون معزومون . فتتضرر الصبي مالا يضر المعزم . نعم المعزم لو كانت له ولد يريد بقاءه وصلاحه ، وقد وجد حية ، وعلم أنه لو أخذها لأجل ترياقها لاقتدى به ولده ، وأخذ الحية إذا رآها ليلعب بها فيهلك ، فله غرض في الترياق ، وله غرض في حفظ الولد . فواجب عليه أن يزن غرضه في الترياق بغرضه في حفظ الولد . فإذا كان يقدر على الصبر عن الترياق ، ولا يستضر به ضررا كثيرا ، ولو أخذها لأخذها الصبي ، ويمتدح ضرره بهلاكه ، فواجب عليه أن يهرب عن الحية إذا رآها ، ويشير على الصبي بالهرب ، ويقبح صورتها في عينه ، ويعرفه أن فيها سماً قاتلاً لا ينجو منه أحد ولا يحدته أصلاً بما فيها من نفع الترياق ، فإن ذلك ربما يغره فيقدم عليه من غير تمام المعرفة . وكذلك الغواص ، إذا علم أنه لو غاص في البحر برأى من ولده لا تبعه وهلك ، فواجب عليه أن يحذر الصبي ساحل البحر والنهر . فإن كان لا ينجو الصبي بمجرد الزجر مهما رأى والده يحوم حول الساحل ، فواجب عليه أن يبعد من الساحل مع الصبي ، ولا يقرب منه بين يديه . فكذلك الأمة في حجر الأنبياء عليهم السلام كالصبيان الأغبياء ولذلك قال صلى الله عليه وسلم ^(١) « إِنَّمَا أَنَا لَكُمْ مِثْلُ الْوَالِدِ لَوْلَدِهِ » وقال صلى الله عليه وسلم ^(٢) « إِنَّكُمْ تَهَافَتُونَ عَلَى النَّارِ تَهَافَتَ الْفَرَّاشِ وَأَنَا آخِذٌ بِمُحْجَزِكُمْ » وحظهم الأوفر في حفظ أولادهم عن المهالك ، فإنهم لم يبعثوا إلا لذلك . وليس لهم في المال حظ إلا بقدر القوت ، فلا جرم اقتصروا على قدر القوت . وما فضل فلم يمسكوه ، بل أنفقوه . فإن

(١) حديث إنما أنا لكم مثل الوالد لولده : مسلم من حديث أبي هريرة دون قوله لولده وقد تقدم
(٢) حديث إنكم تهافتون على النار تهافت الفرّاش وأنا آخذ بمحجزكم : متفق عليه من حديث أبي هريرة
بلفظ مثلى ومثل الناس وقال مسلم ومثل أمي كمثل رجل استوقد ناراً فجعلت الدواب والفرّاش يقعن فيه فأنا آخذ بمحجزكم وأنتم تقتحمون فيه ولمسلم من حديث جابر وأنا آخذ بمحجزكم عن النار وأنتم تفتلون من يدي

الإتفاق فيه الترياق ، وفي الإمساك السم . ولو فتح للناس باب كسب المال ورغبوا فيه ،
 لمالوا إلى سم الإمساك ، ورغبوا عن ترياق الإتفاق . فذلك قبحت الأموال ، والمعنى به
 تقبيح إمساكها ، والحرص عليها للاستكثار منها ، والتوسع في نعيمها بما يوجب الركون
 إلى الدنيا ولذاتها . فأما أخذها بقدر الكفاية ، وصرف الفائض إلى الخيرات ، فليس بمذموم
 وحق كل مسافر أن لا يحمل إلا بقدر زاده في السفر ، إذا صمم العزم على أن يختص بما يحمله
 فأما إذا سمحت نفسه بإطعام الطعام ، وتوسيع الزاد على الرقباء ، فلا بأس بالاستكثار .
 وقوله عليه السلام ^(١) « لَيْسَ كُنْ بِلَاغٍ أَحَدِكُمْ مِنَ الدُّنْيَا كَزَادِ الرَّائِبِ » ، معناه لا تنفك
 خاصة . وإلا فقد كان فيمن يروى هذا الحديث ويعمل به ، من يأخذ مائة ألف درهم في موضع
 واحد ، ويفرقها في موضعه ، ولا يمسك منها حبة . ولما ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم
 أن الأغنياء يدخلون الجنة بشدة ^(٢) ، استأذنه عبد الرحمن بن عوف رضي الله عنه في أن
 يخرج عن جميع ما يملكه ، فأذن له . فنزل جبريل عليه السلام وقال مره بأن يطعم المسكين
 ويكسو العاري ، ويقرى الضيف ، الحديث

فإذا للنعم الدنيوية مشوبة . قد امتزج دواؤها بدائها ، وصر جوارها بمخوفها ، ونفعها
 بضرها . فمن وثق ببصيرته وكمال معرفته ، فله أن يقرب منها متقيا داءها ، ومستخر جادواءها
 ومن لا يثق بها ، فالبعد البعد ، والفرار الفرار عن مظان الأخطار ، فلا تعدل بالسلامة
 شيئا في حق هؤلاء ، وهم الخلق كلهم إلا من عصمه الله تعالى وهداه لطريقه
 فإن قلت : فما معنى النعم التوفيقية الراجعة إلى الهداية ، والرشد ، والتأييد ، والتسديد ؟
 فأعلم أن التوفيق لا يستغنى عنه أحد . وهو عبارة عن التأليف والتفريق بين إرادة البعد
 وبين قضاء الله وقدره . وهذا يشمل الخير والشر ، وما هو سعادة وما هو شقاوة .
 ولكن جرت العادة بتخصيص اسم التوفيق بما يوافق السعادة من جملة قضاء الله تعالى وقدره

(١) حديث ليكن بلاغ أحدكم من الدنيا كزاد راكب : ابن ماجه والحاكم من حديث سلمان لفظا لهما
 وقال بلغة وقال مثل زاد راكب وقال صحيح الأسناد * قلت هو من رواية أبي سفيان عن
 أشياخه غير مسمين وقال ابن ماجه عهد إلى أن يكتفى أحدكم مثل زاد راكب
 (٢) حديث استأذنان عبد الرحمن بن عوف أن يخرج عن جميع ما يملكه لما ذكر أن الأغنياء يدخلون
 الجنة بشدة فأذن له فنزل جبريل فقال مره أن يطعم المسكين - الحديث : الحاكم من حديث
 عبد الرحمن بن عوف وقال صحيح الأسناد * قلت كلا فيه خاله بن أبي مالك ضعيف جدا

كما أن الإلحاد عبارة عن الميل ، فخصص بمن مال إلى الباطل عن الحق وكذا الارتداد ولا خفاء بالحاجة إلى التوفيق . ولذلك قيل

إذا لم يكن عون من الله للفتى فأكثر مايجنى عليه اجتاده

فأما الهداية فلا سبيل لأحد إلى طلب السعادة إلا بها لأن داعية الإنسان قد تكون مائلة إلى ما فيه صلاح آخرته ، ولكن إذا لم يعلم ما فيه صلاح آخرته حتى يظن الفساد صلاحاً ، فمن أين ينفعه مجرد الإرادة ؟ فلا فائدة في الإرادة ، والقدرة ، والأسباب ، إلا بعد الهداية . ولذلك قال تعالى (رَبُّنَا الَّذِي أَعْطَى كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ ثُمَّ هَدَى ^(١)) وقال تعالى (وَلَوْ لَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ مَا زَكَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ أَبَدًا وَلَكِنَّ اللَّهَ يُزَكِّي مَنْ يَشَاءُ ^(٢)) وقال صلى الله عليه وسلم ^(٣) « مَا مِنْ أَحَدٍ يَدْخُلُ الْجَنَّةَ إِلَّا بِرَحْمَةِ اللَّهِ تَعَالَى » أي بهدايته فقل ولا أنت يا رسول الله ؟ قال « وَلَا أَنَا » . وللهداية ثلاث منازل

الأولى : معرفة طريق الخير والشر ، المشار إليه بقوله تعالى (وَهَدَيْنَاهُ النَّجْدَيْنِ ^(٤)) وقد أنعم الله تعالى به على كافة عباده ، بعضه بالعقل ، وبعضه على لسان الرسل . ولذلك قال تعالى (وَأَمَّا نُمُودُ فَبَدَّيْنَاهُمْ فَأَسْتَخْبِئُوا لَعْنِي عَلَى الْهُدَى ^(٥)) فأسباب الهدى هي الكتب ، والرسل وبصائر العقول . وهي مبذولة . ولا يمنع منها إلا الحسد ، والكبر ، وحب الدنيا ، والأسباب التي تعمي القلوب وإن كانت لا تعمي الأبصار . قال تعالى (فَإِنَّهَا لَا تَعْمَى الْأَبْصَارُ وَلَكِنْ تَعْمَى الْقُلُوبُ الَّتِي فِي الصُّدُورِ ^(٦)) . ومن جملة المعميات الإلف والعادة ، وحب استصحابها وعنه العبارة بقوله تعالى (إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَىٰ أُمَّةٍ ^(٧)) الآية وعن الكبر والحسد العبارة بقوله تعالى (وَقَالُوا لَوْ لَا نُزِّلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَىٰ رَجُلٍ مِنَ الْقَرْيَتَيْنِ عَظِيمٍ ^(٨)) وقوله تعالى (أَبَشِّرْهُمَا بِوَاحِدَةٍ تَتَّبِعُهُ ^(٩)) فهذه المعميات هي التي منعت الاهتداء والهداية

(١) حديث ما من أحد يدخل الجنة إلا برحمة الله : منفق عليه من حديث أبي هريرة لن يدخل أحدكم عمله الجنة قالوا ولا أنت يا رسول الله قال ولا أنا لا أن يتعمدني : الله بفضل منه ورحمة وفي رواية لمسلم ما من أحد يدخله عمله الجنة - الحديث : واتفقا عليه من حديث عائشة وانفرد به مسلم من حديث جابر وقد تقدم

(١) طه : ٥٠ (٢) النور : ٣١ (٣) البلد : ١٠ (٤) فصلت : ١٧ (٥) الحج : ٤٦ (٦) الزخرف : ٢٢

(٧) الزخرف : ٣١ (٨) القمر : ٢٤

الثانية : وراء هذه الهداية العامة ، وهي التي يمد الله تعالى بها العبد حالا بعد حال ، وهي عمرة المجاهدة ، حيث قال تعالى (وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا ^(١)) وهو المراد بقوله تعالى (وَالَّذِينَ اهْتَدَوْا زَادَهُمْ هُدًى ^(٢)) . والهداية الثالثة وراء الثانية ، وهو النور الذي يشرق في عالم النبوة والولاية بعد كمال المجاهدة ، فيهتدى بها إلى ما لا يهتدى إليه بالعقل الذي يحصل به التكليف وإمكان تعلم العلوم . وهو الهدى المطلق ، وماعداه حجاب له ومقدمات . وهو الذي شرفه الله تعالى بتخصيص الإضافة إليه ، وإن كان الكل من جهته تعالى ، فقال تعالى (قُلْ إِنْ هُدَى اللَّهُ هُودًا لَمْ يَكُن لِي الْهَادِيَ ^(٣)) وهو المسمى حياة في قوله تعالى (أَوْ مَنْ كَانَ مِثْلًا فَأَحْيَيْنَاهُ وَجَعَلْنَا لَهُ نُورًا يَمْشِي بِهِ فِي النَّاسِ ^(٤)) والمعنى بقوله تعالى (أَفَمَنْ شَرَحَ اللَّهُ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ فَهُوَ عَلَى نُورٍ مِنْ رَبِّهِ ^(٥)) . وأما الرشد ، فنعني به العناية الإلهية التي تعين الإنسان عند توجهه إلى مقاصده ، فتقويه على ما فيه صلاحه ، وتفتقره عما فيه فساد . ويكون ذلك من الباطن ، كما قال تعالى (وَلَقَدْ آتَيْنَا إِبْرَاهِيمَ رُشْدَهُ مِنْ قَبْلُ وَكُنَّا بِهِ عَالِمِينَ ^(٦)) فالرشد عبارة عن هداية باعثة إلى جهة السعادة ، محركة إليها . فالصبي إذا بلغ خيرا بحفظ المال وطرق التجارة والاستثناء ، ولكنه مع ذلك ييذر ولا يريد الاستثناء ، لا يسمى رشيدا ، إلا لعدم هدايته ، بل لقصور هدايته عن تحريك داعيته فكم من شخص يقدم على ما يعلم إنه يضره ، فقد أعطى الهداية ، وميزها عن الجاهل الذي لا يدري أنه يضره ، ولكن ما أعطى الرشد : فالرشد بهذا الاعتبار أكمل من مجرد الهداية إلى وجوه الأعمال ، وهي نعمة عظيمة .

وأما التسديد ، فهو توجيه حركاته إلى صوب المطلوب ، وتيسرها عليه ، ليستند في صوب الصواب في أسرع وقت . فإن الهداية بمجرد ما لا تسكن . بل لابد من هداية محركة للداعية وهي الرشد . والرشد لا يكفي ، بل لابد من تيسر الحركات بمساعدة الأعضاء والآلات حتى يتم المراد مما انبعثت الداعية إليه . فالهداية محض التعريف ، والرشد هو تنبيه الداعية لتستيقظ وتتحرك ، والتسديد إعانة ونصرة بتحريك الأعضاء في صوب السداد .

(١) العنكبوت : ٦٩ (٢) محمد : ١٧ (٣) البقرة : ١٢٠ (٤) الانعام : ١٢٢ (٥) الزمر : ٢٢ (٦) الأنبياء : ٥١

وأما التأييد ، فكأنه جامع لكل . وهو عبارة عن تقوية أمره بالبصيرة من داخل وتقوية البطش ومساعدة الأسباب من خارج . وهو المراد بقوله عز وجل (إِذْ أَيْدَتْكَ رُوحُ الْقُدُسِ ^(١)) وتقرب منه العصمة . وهي عبارة عن وجود إلهي بسبح في الباطن ، يقوى به الإنسان على تحرى الخير وتجنب الشر ، حتى يصير كمانع من باطنه غير محسوس . وإياه عني بقوله تعالى (وَلَقَدْ هَمَّتْ بِهِ وَهَمَّ بِهَا لَوْلَا أَنْ رَأَى بُرْهَانَ رَبِّهِ ^(٢))

فهذه هي مجامع النعم . ولن تثبت إلا بما يخوله الله من الفهم الصافي الثاقب ، والسمع الواعي ، والقلب البصير المتواضع المراعى ، والمعلم الناصح ، والمال الزائد على ما يقصر عن المهمات بقلته ، القاصر عما يشغل عن الدين بكثرتة . والعز الذي يصونه عن سفه السفهاء وظلم الأعداء . ويستدعى كل واحد من هذه الأسباب الستة عشر أسبابا ، وتستدعى تلك الأسباب أسبابا ، إلى أن تنتهي بالآخرة إلى دليل المتحيرين ، وملجأ المضطرين ؛ وذلك رب الأرباب ، ومسبب الأسباب . وإذا كانت تلك الأسباب طويلة لا يحتفل مثل هذا الكتاب استقصاءها ، فلنذكر منها أنموذجا ليعلم به معنى قوله تعالى (وَإِنْ تَعُدُّوا نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تُحْصُوهَا ^(٣)) وبالله التوفيق

بيان

وجه الأنموذج في كثرة نعم الله تعالى وتسلسلها وخروجها عن الحصر والإحصاء اعلم أنا جمعنا النعم في ستة عشر ضربا . وجعلنا صحة البدن نعمة من النعم الواقعة في الرتبة المتأخرة . فهذه النعمة الواحدة لو أردنا أن نستقصى الأسباب التي بها تمت هذه النعمة لم نقدر عليها . ولكن الأكل أحد أسباب الصحة ، فلنذكر نبذة من جملة الأسباب التي بها تتم نعمة الأكل ، فلا يخفى أن الأكل فعل ، وكل فعل من هذا النوع فهو حركة ، وكل حركة لا بد لها من جسم متحرك هو آلتها ، ولا بد لها من قدرة على الحركة . ولا بد من إرادة للحركة ، ولا بد من علم بالمراد وإدراك له . ولا بد للأكل من مأكل ، ولا بد للمأكل من أصل منه يحصل ، ولا بد له من صانع يصلحه . فلنذكر أسباب الإدراك ، ثم أسباب الإرادات ، ثم أسباب القدرة ، ثم أسباب المأكل ، على سبيل التلويع لا على سبيل الاستقصاء

(١) المائدة : ١١٠ (٢) يوسف : ٢٤ (٣) إبراهيم : ٣٤

الطرف الأول

فى نعم الله تعالى فى خلق أسباب الإدراك

اعلم أن الله تعالى خلق النبات ، وهو أكل وجودا من الحجر ، والمدر ، والحديد ، والنحاس ، وسائر الجواهر التى لانمى ولا تغذى ، فإن النبات خلق فيه قوة بها يجتذب الغذاء إلى نفسه من جهة أصله وعروقه التى فى الأرض ، وهى له آلات فيها يجتذب الغذاء ، وهى العروق الدقيقة التى تراها فى كل ورقة ، ثم تغلظ أصولها ، ثم تتشعب ، ولا تزال تستدق وتتشعب إلى عروق شعرية تنبسط فى أجزاء الورقة ، حتى تغيب عن البصر ، إلا أن النبات مع هذا الكمال ناقص ، فإنه إذا أعوزه غذاء يساق إليه ، ويماس أصله ، جف ويس ، ولم يمكنه طلب الغذاء من موضع آخر . فإن الطالب إنما يكون بمعرفة المطلوب ، وبالاتقال إليه . والنبات عاجز عن ذلك . فمن نعمة الله تعالى عليك ، أن خلق لك آلات الإحساس ، وآلة الحركة فى طلب الغذاء . فانظر إلى ترتيب حكمة الله تعالى فى خلق الحواس الخمس ، التى هى آلة الإدراك . فأولها : حاسة اللمس . وإنما خلقت لك حتى إذا مستك نار محرقة ، أو سيف جراح ، تحس به فتهرب منه . وهذا أول حس يخلق للحيوان . ولا يتصور حيوان إلا ويكوز له هذا الحس ، لأنه إن لم يحس أصلا فليس بحيوان . وأنقص درجات الحس أن يحس بما لا يلاصقه ويماسه . فإن الإحساس بما يبعد منه إحساس أتم لا محالة . وهذا الحس موجود لكل حيوان ، حتى الدودة التى فى الطين ، فإنها إذا غرز فيها إبرة انقبضت للهرب لكالنبات . فإن النبات يقطع فلا ينقبض ، إذ لا يحس بالقطع . إلا أنك لو لم يخلق لك إلا هذا الحس لكنت ناقصا كالودودة ، لا تقدر على طاب الغذاء من حيث يبعد عنك . بل ما لمس بدتك فتحس به فتجذبه إلى نفسك فقط . فافتقرت إلى حس تدرك به ما بعد عنك . فخلق لك الشم . إلا أنك تدرك به الرائحة ، ولا تدري أنها جاءت من أى ناحية . فتحتاج إلى أن تطوف كثيرا من الجوانب ، فرما تعثر على الغذاء الذى شممت ريحه ، وربما لم تعثر فتكون فى غاية النقصان لو لم يخلق لك إلا هذا . فخلق لك البصر ، لتدرك به ما بعد عنك ، وتدرك جهته ، فتقصد تلك الجهة بعينها إلا أنه لو لم يخلق لك إلا هذا

لكنك ناقصا ، إذ لا تدرك بهذا ما وراء الجدران والحجب ، فتبصر غذاء ليس بينك وبينه
 حجاب وتبصر عدوا لا حجاب بينك وبينه . وأما ما بينك وبينه حجاب فلا تبصره ، وقد
 لا ينكشف الحجاب إلا بعد قرب العدو ، فتعجز عن الهرب . فخلق لك السمع ، حتى
 تدرك به الأصوات من وراء الجدران والحجب عند جريان الحركات ، لأنك لا تدرك بالبصر
 إلا شيئا حاضرا . وأما الغائب فلا يمكنك معرفته إلا بكلام ينتظم من حروف وأصوات ،
 تدرك بحس السمع . فاشتدت إليه حاجتك فخلق لك أذنك ، وميزت بفهم الكلام عن
 سائر الحيوانات . وكل ذلك ما كان يفنيك لو لم يكن لك حس الذوق ، إذ يصل الغذاء
 إليك ، فلا تدرك أنه موافق لك أو مخالف ، فتأكله فتهلك ، كالشجرة يصب في أصلها
 كل مائع ، ولا ذوق لها فتجذبه ورعا يكون ذلك سبب جفافها . ثم كل ذلك لا يكفيك
 لو لم يخلق في مقدمة دماغك إدراك آخر ، يسمى حسامشتركا ، تتأدى إليه هذه المحسوسات
 الخمس ، وتجتمع فيه . ولولا لطال الأمر عليك . فإنك إذا أكلت شيئا أصفر مثلا ،
 فوجدته مرا مخالفا لك فتركته ، فإذا رأيته مرة أخرى فلا تعرف أنه مرّ مضر مالم تذوقه
 ثانيا ، لولا الحس المشترك . إذ العين تبصر الصفرة ولا تدرك المرارة ، فكيف تمتنع عنه ؟
 والذوق يدرك المرارة ولا يدرك الصفرة فلا بد من حاكم يجمع عنده الصفرة والمرارة جميعا ،
 حتى إذا أدرك الصفرة حكم بأنه مر ، فيمتنع عن تناوله ثانيا . وهذا كله تشاكك فيه
 الحيوانات . إذ للشاة هذه الحواس كلها ، فلو لم يكن لك إلا هذا لكنت ناقصا فإن
 البهيمة يحتال عليها فتؤخذ ، فلا تدري كيف تدفع الحيلة عن نفسها ، وكيف تتخلص
 إذا قيدت . وقد تلقى نفسها في شر ولا تدري أن ذلك يهلكها . ولذلك قد تأكل البهيمة
 ما تسنذه في الحال ، ويضرها في ثاني الحال ، فتمرض وتموت ، إذ ليس لها إلا الإحساس
 بالحاضر . فأما إدراك العواقب فلا . فيترك الله تعالى وأكرمك بصفة أخرى هي أشرف
 من الكل ، وهو العقل . فيه تدرك مضرة الأطعمة ومنفعتيها في الحال والمآل ، وبه تدرك
 كيفية طبخ الأطعمة وتأليفها وإعداد أسبابها ، فتنتفع بعقلك في الأكل الذي هو سبب
 صحتك ، وهو أحسن فوائد العقل ، وأقل الحكم فيه . بل الحكمة الكبرى فيه معرفة الله
 تعالى ، ومعرفة أفعاله ، ومعرفة الحكمة في عاله . وعند ذلك تنقلب فائدة الحواس الخمس

فى حقك ، فتكون الحواس الخمس كالجواسيس وأصحاب الأخبار الموكلين بنواحي
 المملكة ، وقد وكلت كل واحدة منها بأمر تختص به . فواحدة منها بأخبار الألوان ،
 والأخرى بأخبار الأصوات ، والأخرى بأخبار الروائح ، والأخرى بأخبار الطعوم ،
 والأخرى بأخبار الحر ، والبرد ، والخشونة ، والملاسة ، واللين ، والصلابة ، وغيرها . وهذه
 البرد والجواسيس يقتنصون الأخبار من أقطار المملكة ، ويسلمونها إلى الحس المشترك .
 والحس المشترك قاعد فى مقدمة الدماغ ، مثل صاحب القصص والكتب على باب الملك ،
 يجمع القصص والكتب الواردة من نواحي العالم فى أخذها وهى مختومة ويسلمها ، إذ ليس
 له إلا أخذها ، وجمعها ، وحفظها . فأما معرفة حقائق ما فيها فلا . ولكن إذا صادف
 القلب العاقل ، الذى هو الأمير والملك ، سلم إليها آت إليه مختومة ، فيفتشها الملك ،
 ويطلع منها على أسرار المملكة ، ويحكم فيها بأحكام عجيبة لا يمكن استقصاؤها فى هذا
 المقام . وبحسب ما يلوح له من الأحكام والمصالح يحرك الجنود ، وهى الأعضاء ، مرة فى
 الطلب ، ومرة فى الهرب ، ومرة فى إتمام التدبيرات التى تعين له . فهذه سياقة نعمة الله
 عليك فى الإدراكات . ولا تظن أننا استوفيناها . فإن الحواس الظاهرة هى بعض الإدراكات
 والبصر واحد من جملة الحواس ، والعين آلة واحدة له ، وقد ركبت العين من عشر طبقات
 مختلفة ، بعضها رطوبات وبعضها أغشية . وبعض الأغشية كأنها نسج المنكبوت ، وبعضها
 كالشميمة . وبعض تلك الرطوبات كأنه يياض البيض ، وبعضها كأنه الجمد . ولكل واحدة
 من هذه الطبقات العشر صفة ، وصورة ، وشكل ، وهىئة ، وعرض ، وتدوير ، وتركيب لو اختلفت
 طبقة واحدة من جملة العشر ، أو صفة واحدة من صفات كل طبقة ، لاختل البصر ، وعجز
 عنه الأطباء والكحالون كلهم

فهذا فى حس واحد ، فقس به حاسة السمع وسائر الحواس . بل لا يمكن أن تستوفى
 حكم الله تعالى وأنواع نعمه فى جسم البصر وطبقاته فى مجلدات كثيرة ، مع أن جلته لا تريد
 على جوزة صغيرة . فكيف ظنك بجميع البدن وسائر أعضائه وعجائبه ، فهذه مرامز
 إلى نعم الله تعالى بخلق الإدراكات .

الطرف الثاني

في أصناف النعم في خالق الإرادات

اعلم أنه لو خلق لك البصر حتى تدرك به الغذاء من بعد ، ولم يخلق لك ميل في الطبع وشوق إليه ، وشهوة له تستحثك على الحركة ، لكان البصر معطلا . فكم من مريض يرى الطعام وهو أنفع الأشياء له ، وقد سقطت شهوته فلا يتناوله ، فيبقى البصر والإدراك معطلا في حقه . فاضطرت إلى أن يكون لك ميل إلى ما يوافقك ، يسمى شهوة ، ونفرة عما يخالفك ، تسمى كراهة ، لتطلب بالشهوة ، وتهرب بالكراهة . فخلق الله تعالى فيك شهوة الطعام ، وسلطها عليك ، ووكّلها بك ، كالمتقاضى الذي يضطرك إلى التناول ، حتى تتناول وتفتدى ، فتبقى بالغذاء . وهذا مما يشاركك فيه الحيوانات دون النبات

نم هذه الشهوة لو لم تسكن إذا أخذت مقدار الحاجة ، أسرفت وأهلكت نفسك . فخلق الله لك الكراهة عند الشبع ، لتترك الأكل بها ، لا كالزرع ، فإنه لا يزال يجتذب الماء إذا انصب في أسفله حتى يفسد ، فيحتاج إلى آدمى يقدر غذاءه بقدر الحاجة ، فيسقيه مرة ويقطع عنه الماء أخرى . وكما خلقت لك هذه الشهوة حتى تأكل فيبقى به بدنك ، خلق لك شهوة الجماع ، حتى تجامع فيبقى به نسلك . ولو قصصنا عليك عجائب صنع الله تعالى في خلق الرحم ، وخلق دم الحيض ، وتأليف الجنين من المنى ودم الحيض ، وكيفية خلق الأثنين والعروق السالكة إليها من الفقار الذي هو مستقر النطفة ، وكيفية انصباب ماء المرأة من الترائب بواسطة العروق ، وكيفية انقسام مقعر الرحم إلى قوالب تقع النطفة في بعضها فتتشكل بشكل الذكور ؛ وتقع في بعضها فتتشكل بشكل الإناث ، وكيفية إدارتها في أطوار خلقها مضغة وعلة ، ثم عظام ولحم ودماء ، وكيفية قسمة أجزائها إلى رأس ، ويد ، ورجل وبطن ، وظهر ، وسائر الأعضاء ، لقضيت من أنواع نعم الله تعالى عليك في مبدأ خلقك كل العجب ، فضلا عما تراه الآن . ولكننا لسنا نريد أن نتعرض إلا لنعم الله تعالى في الأكل وحده كي لا يطول الكلام فإذا شهوة الطعام أحد ضروب الإرادات ، وذلك لا يكفيك ، فإنه تأتيك المهلكات من الجوانب . فلو لم يخلق فيك الغضب الذي به تدفع كل ما يصادك ولا يوافقك ، لبقيت عرضة للآفات ، ولأخذ منك كل ما حصلته من الغذاء . فإن كل واحد يشتهي ما في يديك ، فتحتاج

إلى داعية في دفعه ومقاتلته ، وهى داعية الغضب الذى به تدفع كل ما يضادك ولا يوافقك
ثم هذا لا يكفيك ، إذ الشهوة والغضب لا يدعوان إلا إلى ما يضر وينفع في الحال . وأما
في المآل ، فلا تكفى فيه هذه الإرادة فخلق الله تعالى لك إرادة أخرى ، مسخرة تحت إشارة
العقل المعرف للعواقب ، كما خلق الشهوة والغضب مسخرة تحت إدراك الحس المدرك
للحالة الحاضرة ، فتم بها انتفاعك بالعقل ، إذ كان مجرد المعرفة بأن هذه الشهوة مثلا تضرك
لا يغنيك في الاحتراز عنها ، ما لم يكن لك ميل إلى العمل بموجب المعرفة . وهذه الإرادة
أفردت بها عن البهائم إكراما لبني آدم ، كما أفردت بمعرفة العواقب . وقد سمينا هذه الإرادة
اعثا دينيا ، وفصلناه في كتاب الصبر تفصيلا أوفى من هذا

الطرف الثالث

في نعم الله تعالى في خلق القدرة وآلات الحركة

اعلم أن الحس لا يفيد إلا الإدراك ، والإرادة لا معنى لها إلا الميل إلى الطلب والهرب .
وهذا لا كفاية فيه ما لم تكن فيك آلة الطلب والهرب . فكم من مريض مشتاق إلى شيء
بعيد عنه ، مدرك له ، ولكنه لا يمكنه أن يمشى إليه لفقد رجله ، أو لا يمكنه أن يتناوله لفقد
يده ، أو لقاج وخدر فيهما . فلا بد من آلات للحركة ، وقدرة في تلك الآلات على الحركة
لتكون حركتها بمقتضى الشهوة طلبا ، وبمقتضى الكراهية هربا . فذلك خلق الله تعالى
لك الأعضاء التي تنظر إلى ظاهرها ولا تعرف أسرارها . فمنها ما هو للطلب والهرب ،
كالرجل للإنسان ، والجناح للطير ، والقوائم للدواب . ومنها ما هو للدفع كالأسلحة للإنسان
والقرون للحيوان . وفي هذا تختلف الحيوانات اختلافا كثيرا فمنها ما يكثر أعداؤه ويبعد
غذاؤه ، فيحتاج إلى سرعة الحركة ، فخلق له الجناح لطير بسرعة . ومنها ما خلق له أربع
قوائم . ومنها ما له رجلان . ومنها ما يدب . وذكر ذلك يطول . فلنذكر الأعضاء التي
بها يتم الأكل فقط ، ليقاس عليها غيرها فنقول . رؤيتك الطعام من بُعد ، وحركتك
إليه لا تكفى ، ما لم تتمكن من أن تأخذه . فافتقرت إلى آلة باطشة ، فأنعم الله تعالى عليك
بخلق اليدين ، وهما طويلتان ممتدتان إلى الأشياء ، ومشمعلتان على مفاصل كثيرة لتتحرك
في الجهات ، فتعتمد وتنثنى إليك فلا تكون كغشبة منصوبة . ثم جعل رأس اليد عريضا

بخلق الكف . ثم قسم رأس الكف بخمسة أقسام هي الأصابع . وجعلها في صفيين . بحيث يكون الإبهام في جانب . ويدور على الأربعة الباقية . ولو كانت مجتمعة أو متراكمة لم يحصل بها تمام غرضك . فوضعها وضعا إن بسطتها كانت لك مجرفة ، وإن ضممتها كانت لك منرفة ، وإن جمعتها كانت لك آلة للضرب ، وإن نشرتها ثم قبضتها كانت لك آلة في القبض . ثم خلق لها أظفارا ، وأسند إليها وس الأصابع حتى لا تنفتت ، وحتى تلتقط بها الأشياء الدقيقة التي لا تحويها الأصابع فتأخذها برءوس أظفارك . ثم هب أنك أخذت الطعام باليدين ، فمن أين يكفيك هذا ، ما لم يصل إلى المعدة وهي في الباطن فلا بد وأن يكون من الظاهر دهايز إليها ، حتى يدخل الطعام منه . فجعل الفم منفذا إلى المعدة ، مع ما فيه من الحكم الكثيرة سوى كونه منفذا للطعام إلى المعدة ، ثم إن وضعت الطعام في الفم وهو قطعة واحدة ، فلا يتيسر ابتلاعه ، فتحتاج إلى طاحونة تطحن بها الطعام ، فخلق لك اللحيين من عظمين ، وركب فيهما الأسنان ، وطبق الأضراس العليا على السفلى لتطحن بهما الطعام طحنًا ثم الطعام تارة يحتاج إلى الكسر ، وتارة إلى القطع . ثم يحتاج إلى طحن بعد ذلك . فقسم الأسنان إلى عريضة طواحين كالأضراس . وإلى حادة قواطع كالرباعيات . وإلى ما يصلح للكسر كالأنياب . ثم جعل مفصل اللحيين متخللا بحيث يتقدم الفك الأسفل ويتأخر ، حتى يدور على الفك الأعلى دوران الرحى . ولولا ذلك لما تيسر لإحدهما على الآخر مثل تصفيق اليدين مثلا ، وبذلك لا يتم الطحن . فجعل اللحي الأسفل متحركا حركة دورية واللحي الأعلى ثابتا لا يتحرك فانظر إلى عجب صنع الله تعالى ، فإن كل رحى صنعها الخلق فيثبت منه الحجر الأسفل ويدور الأعلى إلا هذا الرحى الذي صنعها الله تعالى إذ يدور منه الأسفل على الأعلى . فسبحانه ما أعظم شأنه وأعز سلطانه ، وأتم برهانه وأوسع امتنانه ثم هب أنك وضعت الطعام في فناء الفم ، فكيف يتحرك الطعام إلى ما تحت الأسنان ، أو كيف تستجبره الأسنان إلى نفسها ، أو كيف يتصرف باليد في داخل الفم فانظر كيف أنعم الله عليك بخلق اللسان فإنه يطوف في جوانب الفم ، ويرد الطعام من الوسط إلى الأسنان بحسب الحاجة كالجرفة التي ترد الطعام إلى الرسى . هذا مع ما فيه من فائدة الذوق . وعجائب قوة النطق . والحكم التي لساننا نطنب بذكرها . ثم هب أنك قطعت الطعام وطحنته

وهو يابس ، فلا تقدر على الابتلاع إلا بأن ينزلق إلى الحلق بنوع رطوبة . فانظر كيف خلق الله تعالى تحت اللسان عينا يفيض اللعاب منها ، وينصب بقدر الحاجة ، حتى ينعجن به الطعام . فانظر كيف سخرها لهذا الأمر ، فإنك ترى الطعام من بعد ، فيثور الحنكان للخدمة ، وينصب اللعاب حتى تتحلب أشدائك ، والطعام بعد بعيد عنك . ثم هذا الطعام المطحون المنعجن ، من يوصله إلى المعدة وهو في الفم ، ولا تقدر على أن تدفعه باليد ، ولا يد في المعدة حتى تمتد فتجذب الطعام . فانظر كيف هيا الله تعالى المريء والحنجرة ، وجعل على رأسها طبقات تنفتح لأخذ الطعام ، ثم تنطبق وتنضغط حتى يتقلب الطعام بضغطه ، فيهوى إلى المعدة في دهليز المريء . فإذا ورد الطعام على المعدة ، وهو خبز وفاكهة مقطعة ، فلا يصلح لأن يصير لحما وعظما ودما على هذه الهيئة ، بل لابد وأن يطبخ طبخا تاما حتى تتشابه أجزاؤه . فخلق الله تعالى المعدة على هيئة قدر ، فيقع فيها الطعام ، فتحوى عليه ، وتغلق عليه الأبواب ، فلا يزال لا يثا فيها حتى يتم الهضم والنضج بالحرارة التي تحيط بالمعدة من الأعضاء الباطنة ، إذ من جانبها الأيمن الكبد ، ومن الأيسر الطحال ومن قدام الترائب ، ومن خلف لحم الصلب ، فتتددى الحرارة إليها من تسخين هذه الأعضاء من الجوانب ، حتى ينطبخ الطعام ويصير مائعا متشابها ، يصلح للنفوذ في تجاويف العروق . وعند ذلك يشبه ماء الشعير في تشابه أجزائه ورقته ، وهو بعد لا يصلح للتغذية فخلق الله تعالى بينها وبين الكبد مجارى من العروق ، وجعل لها فوهات كثيرة ، حتى ينصب الطعام فيها ، فينتهى إلى الكبد .

والكبد معجون من طينة الدم حتى كأنه دم ، وفيه عروق كثيرة شعرية منتشرة في أجزاء الكبد ، فينصب الطعام الرقيق النافذ فيها ، وينتشر في أجزائها ، حتى تستولى عليه قوة الكبد ، فتصبغه بلون الدم ، فيستقر فيها ريثما يحصل له نضج آخر ، ويحصل له هيئة الدم الصافي الصالح لغذاء الأعضاء . إلا أن حرارة الكبد هي التي تنضج هذا الدم . فيتولد من هذا الدم فضلتان كما يتولد في جميع ما يطبخ ، إحداهما شبيهة بالدردي والمكر وهو الخلط السوداوى ، والأخرى شبيهة بالرغوة ، وهى الصفراء . ولولم تفصل عنها

الفضلتان فسد مزاج الأعضاء . فخلق الله تعالى المرارة والطحال ، وجعل لكل واحد منهما عنقا ممدودا إلى الكبد ، داخل في تجويفه . فتجذب المرارة الفضلة الصفراوية ، ويجذب الطحال العكر السوداء . فيبقى الدم صافيا ليس فيه إلا زيادة رقة ورطوبة ، لما فيه من المائية . ولولاها لما انتشر في تلك العروق الشعرية ، ولا خرج منها متصاعدا إلى الأعضاء فخاق الله سبحانه الكليتين ، وأخرج من كل واحدة منهما عنقا طويلا إلى الكبد . ومن عجائب حكمة الله تعالى أن عنقهما ليس داخل في تجويف الكبد ، بل متصل بالعروق الطالعة من حدة الكبد ، حتى يجذب ما يليها بعد الطلوع من العروق الدقيقة التي في الكبد . إذ لو اجتذب قبل ذلك لغلظ ولم يخرج من العروق . فإذا انفصلت منه المائية فقد صار الدم صافيا من الفضلات الثلاث ، نقيا من كل ما يفسد الغذاء . ثم إن الله تعالى أطلع من الكبد عروقا ، ثم قسمها بعد الطلوع أقساما ، وشعب كل قسم بشعب ، وانتشر ذلك في البدن كله من الفرق إلى القدم ظاهرا وباطنا ، فيجري الدم الصافي فيها ، ويصل إلى سائر الأعضاء ، حتى تصير العروق المنقسمة شعرية كمعروق الأوراق والأشجار ، بحيث لا تدرك بالابصار ، فيصل منها الغذاء بالرشح إلى سائر الأعضاء . ولو حلت بالمرارة آفة فلم تجذب الفضلة الصفراوية فسد الدم ، وحصل منه الأمراض الصفراوية ، كاليرقان والبثور والحمرة . وإن حلت بالطحال آفة فلم يجذب الخلط السوداء ، حدثت الأمراض السوداء ، كالبهق والجذام والماليخوليا وغيرها . وإن لم تندفع المائية نحو الكلا حدث منه الاستسقاء وغيره . ثم انظر إلى حكمة الفاطر الحكيم ، كيف رتب المنافع على هذه الفضلات الثلاث الخسيسة ، أما المرارة فإنها تجذب بأحد عنقها ، وتقذف بالعنق الآخر إلى الأمعاء ، ليحصل له في ثفل الطعام رطوبة مزلفة ، ويحدث في الأمعاء لدع يحركها للدفع ، فتضغط حتى يندفع الثفل وينزاق ، وتكون صفرة لذلك وأما الطحال فإنه يحيل تلك الفضلة إجابة يحصل بها فيه حموضة وقبض ، ثم يرسل منها في كل يوم شيئا إلى فم المعدة ، فيحرك الشهوة بحموضته ، وينبها ويثيرها ، ويخرج الباقي مع الثفل وأما الكلية فإنها تقتذى بما في تلك المائية من دم ، وترسل الباقي إلى المثانة ولنتقصر على هذا القدر من بيان نعم الله تعالى في الأسباب التي أعدت للأكل . ولو ذكرنا كيفية احتياج الكبد إلى القلب والدماغ ، واحتياج كل واحد من هذه الأعضاء

الرئيسة إلى صاحبه ، وكيفية انشعاب العروق الضواريب من القلب إلى سائر البدن ، وبواسطتها يصل الحس ، وكيفية انشعاب العروق السواكن من الكبد إلى سائر البدن وبواسطتها يصل الغذاء ، ثم كيفية تركيب الأعضاء ، وعدد عظامها ، وعضلاتها ، وعروقها وأوتارها ، ورباطاتها ، وغضاريفها ، ورطوباتها ، لطال الكلام . وكل ذلك محتاج إليه للأكل ولأمور آخر سواه . بل في الآدي آلاف من العضلات ، والعروق ، والأعصاب . مختلفة بالصغر ، والكبر ، والدقة والغلظ ، وكثيرة الانقسام وقلته ، ولا شيء منها إلا وفيه حكمة أو اثنتان ، أو ثلاث ، أو أربع ، إلى عشر وزيادة . وكل ذلك نعم من الله تعالى عليك ، لو سكن من جملة عرق متحرك ، أو تحرك عرق ساكن ، هلكت بامسكين . فانظر إلى نعمة الله تعالى عليك أولا ، لتقوى بعدها على الشكر ، فإنك لا تعرف من نعمة الله سبحانه إلا الأكل وهو أخسها ، ثم لا تعرف منها إلا أنك تجوع فتأكل ، والجمار أيضا يعلم أنه يجوع فيأكل ، ويتمب فينام ، ويشتهى فيجامع ، ويستنهض فينهض ويرمح . فإذا لم تعرف أنت من نفسك إلا ما يعرفه الجمار ، فكيف تقوم بشكر نعمة الله عليك . وهذا الذى رمزنا إليه على الإيجاز قطرة من بحر واحد من بحار نعم الله فقط . فقس على الإجمال ما أهمناه من جملة ما عرفناه حذرا من التطويل . وجملة ما عرفناه وعرفه الخالق كلهم بالإضافة إلى ما لم يعرفوه من نعم الله تعالى ، أقل من قطرة من بحر . إلا أن من علم شيئا من هذا أدرك شمة من معاني قوله تعالى (وَإِنْ تَعُدُّوا نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تُحْصُوهَا^(١)) . ثم انظر كيف ربط الله تعالى قوام هذه الأعضاء ، وقوام منافعها وإدراكاتها وقواها ببخار لطيف ، يتصاعد من الأخلط الأربعة ، ومستقره القلب ، ويسرى في جميع البدن بواسطة العروق الضواريب فلا ينتهى إلى جزء من أجزاء البدن إلا ويحدث عند وصوله في تلك الأجزاء ما يحتاج إليه من قوة حس وإدراك ، وقوة حركة وغيرها ، كالسراج الذى يدار فى أطراف البيت ، فلا يصل إلى جزء إلا ويحصل بسبب وصوله ضوء على أجزاء البيت ، من خلق الله تعالى واختراعه ، ولا يمكنه جعل السراج سبباً له بحكمته . وهذا البخار اللطيف هو الذى تسميه الأطباء الروح ، ومحل القلب : ومثاله جرم نار السراج ، والقلب له كالمسرجة ، والدم الأسود

الذى فى باطن القلب له كالفتيلة ، والغذاء له كالزيت ، والحياة الظاهرة فى سائر أعضاء البدن بسببه كالضوء للسراج فى جملة البيت . وكما أن السراج إذا انقطع زيتُه انطفأ ، فسراج الروح أيضا ينطفئ . مهما انقطع غذاؤه . وكما أن الفتيلة قد تحترق فتصير رمادا بحيث لا تقبل الزيت ، فينطفئ السراج مع كثرة الزيت ، فكذلك الدم الذى تشبث به هذا البخار فى القلب قد يحترق بفرط حرارة القلب ، فينطفئ مع وجود الغذاء ، فإنه لا يقبل الغذاء الذى يبقى به الروح . كما لا يقبل الرماد الزيت قبولاً تشبث النار به .

وكما أن السراج تارة ينطفئ بسبب من داخل كما ذكرناه ، وتارة بسبب من خارج كريح عاصف ، فكذلك الروح تارة تنطفئ بسبب من داخل - وتارة بسبب من خارج وهو القتل . وكما أن انطفاء السراج بفناء الزيت ، أو بفساد الفتيلة ، أو برييح عاصف ، أو بإطفاء إنسان لا يكون إلا بأسباب مقدرة فى علم الله مرتبة ؛ ويكون كل ذلك بقدر ، فكذلك انطفاء الروح . وكما أن انطفاء السراج هو منتهى وقت وجوده ، فيكون ذلك أجله الذى أجل له فى أم الكتاب ، فكذلك انطفاء الروح . وكما أن السراج إذا انطفأ أظلم البيت كله فالروح إذا انطفأ أظلم البدن كله ، وفارقت أنوارها التى كان يستفيد منها من الروح ، وهى أنوار الإحساسات ، والقدر ، والإرادات ، وسائر ما يجمعها معنى لفظ الحياة .

فهذا أيضا رمز وجيز إلى عالم آخر من عوالم نعم الله تعالى وعجائب صنعته وحكمته ، ليعلم أنه لو كانت البحر مددًا لكلمات ربى لنفد البحر قبل أن تنفذ كلمات ربى عز وجل فتبسم لمن كفر بالله تعسا ، وسحقا لمن كفر ب نعمته سحقا .

فإن قلت: فقد وصفت الروح ومثلته ، ورسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) سئل عن الروح فلم يزد عن أن قال (قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّى) فلم يصفه لهم على هذا الوجه ، فاعلم أن هذه غفلة عن الاشتراك الواقع فى لفظ الروح . فإن الروح يطلق له أن كثيرة لانطوّل بذكرها . ونحن إنما وصفنا من جملتها جسما لطيفا تسميه الأطباء روحا . وقد عرفوا صفته

(١) حديث أنه سئل عن الروح فلم يزد على أن قال الروح من أمر ربى : متفق عليه من حديث ابن مسعود وقد تقدم فى شرح عجائب القلب .

ووجوده ، وكيفية سريانه فى الأعضاء ، وكيفية حصول الإحساس والتقوى فى الأعضاء حتى إذا خدر بعض الأعضاء علموا أن ذلك لوقوع سدة فى مجرى هذا الروح ، فلا يعالجون موضع الخدر ، بل منابت الأعصاب ومواقع السدة فيها ، ويعالجونها بما يفتح السدة ، فإن هذا الجسم بلطفه ينفذ فى شبك العصب ، وبواسطته يتأدى من القلب إلى سائر الأعضاء ، وما يرتقى إليه معرفة الأطباء فأمره سهل نازل

وأما الروح التى هى الأصل ، وهى التى إذا فسدت فسد لها سائر البدن ، فذلك سر من أسرار الله تعالى لم نصفه ، ولا رخصة فى وصفه إلا بأن يقال هو أمر ربانى ، كما قال تعالى (قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّى ^(١)) والأمور الربانية لا تحتل العقول وصفها ، بل تتحير فيها عقول أكثر الخلق . وأما الأوهام والخيالات فقاصرة عنها بالضرورة قصور البصر عن إدراك الأصوات ، وتزلزل فى ذكر مبادئ وصفها معاهد العقول المقيدة بالجواهر والعرض المحبوسة فى مضيقها ، فلا يدرك بالعقل شئ من وصفه ، بل بنور آخر أعلى وأشرف من العقل يشرق ذلك النور فى عالم النبوة والولاية ، نسبتته إلى العقل نسبة العقل إلى الوهم والخيال وقد خلق الله تعالى الخلق أطوارا . فكما يدرك الصبي المحسوسات ولا يدرك المعقولات لأن ذلك طور لم يبلغه بعد . فكذلك يدرك البالغ المعقولات ولا يدرك ماوراءها ، لأن ذلك طور لم يبلغه بعد . وإنه لمقام شريف ، ومشرب عذب ، ورتبة عالية ، فيها يلحظ جناب الحق بنور الإيمان واليقين ، وذلك المشرب أعز من أن يكون شربة لكل وارد ، بل لا يطلع عليه إلا واحد بعد واحد . وجناب الحق صدر ، وفى مقدمة الصدر مجال وميدان رحب ، وعلى أول الميدان عتبة هى مستقر ذلك الأمر الربانى . فمن لم يكن له على هذه العتبة جواز ، ولا لحافظ العتبة مشاهدة ، استحال أن يصل الميدان . فكيف بالانتهاء إلى ماوراءه من المشاهدات العالية ! ولذلك قيل : من لم يعرف نفسه لم يعرف ربه . وأتى بصادق هذا فى خزانة الأطباء ! ومن أين للطبيب أن يلاحظه ! بل المعنى المسمى روحا عند الطبيب ، بالإضافة إلى هذا الأمر الربانى ، كالكرة التى يحركها صولجان الملك . بالإضافة إلى الملك فمن عرف الروح الطبي فظن أنه أدرك الأمر الربانى ، كان كمن رأى الكرة التى يحركها صولجان الملك ، فظن أنه رأى الملك . ولا يشك فى أن خطأه فاحش . وهذا الخطأ أفحش

منه جدا . ولما كانت العقول التي بها يحصل التكليف، وبها تدرك مصالح الدنيا، عقولا قاصرة عن ملاحظة كنه هذا الأمر ، لم يأذن الله تعالى لرسوله صلى الله عليه وسلم أن يتحدث عنه ، بل أمره أن يكلم الناس على قدر عقولهم . ولم يذكر الله تعالى في كتابه من حقيقة هذا الأمر شيئا ، لكن ذكر نسبته وفعله ، ولم يذكر ذاته . أما نسبته ففي قوله تعالى (مِنْ أَمْرِ رَبِّي ^(١)) وأما فعله فقد ذكر في قوله تعالى (يَا أَيُّهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ ارْجِعِي إِلَىٰ رَبِّكِ رَاضِيَةً مَّرْضِيَّةً فَادْخُلِي فِي عِبَادِي وَادْخُلِي جَنَّتِي ^(٢)) ولنرجع الآن إلى الغرض ، فإن المقصود ذكر نعم الله تعالى في الأكل ، فقد ذكرنا بعض نعم الله تعالى في آلات الأكل

الطرف الرابع

في نعم الله تعالى في الأصول التي يحصل منها الأطعمة

وتصير صالحة لأن يصلحها الآدمي بعد ذلك بصنفته ، اعلم أن الأطعمة كثيرة ، والله تعالى في خلقها عجائب كثيرة لا تحصى ، وأسباب متوالية لا تتناهى . وذكر ذلك في كل طعام مما يطول . فإن الأطعمة إما أدوية ، وإما فواكه ، وإما أغذية . فلنأخذ الأغذية فإنها الأصل ، ولنأخذ من جلتها حبة من البر ، ولنضع سائر الأغذية فنقول : إذا وجدت حبة أو حبات ، فلو أكلتها فנית وبقيت جائعا . فما أحوجك إلى أن تنمو الحبة في نفسها ، وتزيد وتتضاعف ، حتى تنى بتمام حاجتك . فخلق الله تعالى في حبة الحنطة من القوى ما يغتذى به كما خلق فيك . فإن النبات إنما يفارقك في الحس والحركة ، ولا يخالفك في الاغتذاء ، لأنه يتغذى بالماء ، ويجتذب إلى باطنه بواسطة العروق ، كما تقتذى أنت وتجذب . ولسنا نطنب في ذكر آلات النبات في اجتذاب الغذاء إلى نفسه ولكن نشير إلى غذائه فنقول : كما أن الخشب والتراب لا يغذيك ، بل تحتاج إلى طعام مخصوص ، فكذلك الحبة لا تغتذى بكل شيء ، بل تحتاج إلى شيء مخصوص . بدليل أنك لو تركتها في البيت لم تزد ، لأنه ليس يحيط بها إلا هواء ، ومجرد الهواء لا يصلح

(١) الاسراء : ٨٥ (٢) الفجر : ٢٧ - ٢٩

لغذاؤها . ولو تركتها فى الماء لم تزد . ولو تركها فى أرض لا ماء فيها لم تزد . بل لا بد من أرض فيها ماء ، يمزج ماؤها بالأرض فيصير طينا . وإليه الإشارة بقوله تعالى (فَالْيَنْظُرُ الْإِنْسَانُ إِلَى طَعَامِهِ أَنَّا صَبَبْنَا الْمَاءَ صَبًّا ثُمَّ شَقَقْنَا الْأَرْضَ شَقًّا فَأَنْبَتْنَا فِيهَا حَبًّا وَعَيْنًا وَقَضْبًا وَزَيْتُونًا ^(١)) ثم لا يكتفى الماء والتراب . إذ لو تركت فى أرض ندية ، صلبة متراكمة . لم تنبت لفقد الهواء . فيحتاج إلى تركها فى أرض رخوة متخلخلة ، يتغلغل الهواء إليها . ثم الهواء لا يتحرك إليها بنفسه ، فيحتاج إلى ريح تحرك الهواء وتضربه بقهر وعنف على الأرض حتى ينفذ فيها وإليه الإشارة بقوله تعالى (وَأَرْسَلْنَا الرِّيَّاحَ لَوَاقِحَ ^(٢)) وإنما إلقاها فى إيقاع الازدواج بين الهواء والماء والأرض . ثم كل ذلك لا يغنيك لو كان فى برد مفرط ، وشتاء شات فتحتاج إلى حرارة الربيع والصيف . فقد بان احتياج غذائه إلى هذه الأربعة . فانظر إلى ماذا يحتاج كل واحد . إذ يحتاج الماء لينساق إلى أرض الزراعة من البحار ، والعيون ، والأنهار ، والسواقي . فانظر كيف خلق الله البحار ، وفجر العيون ، وأجرى منها الأنهار ثم الأرض ربما تكون مرتفعة ، والمياه لا ترتفع إليها ، فانظر كيف خلق الله تعالى الغيوم وكيف ساطت الرياح عليها لتسوقها بإذنه إلى أنطار الأرض ، وهي سحب ثقيل حوامل بالماء ثم انظر كيف يرسله مدرارا على الأرض فى وقت الربيع والخريف على حسب الحاجة . وانظر كيف خلق الجبال حافظة للمياه ، تتفجر منها العيون تدريجا . فلو خرجت دفعة لفرقت البلاد ، وهلك الزرع والمواشى . ونعم الله فى الجبال ، والسحاب ، والبحار ، والأنهار ، لا يمكن إحصاؤها . وأما الحرارة فإنها لا تحصل بين الماء والأرض ، وكلاهما باردان ، فانظر كيف سخر الشمس ، وكيف خلقها مع بعدها عن الأرض مسخرة للأرض فى وقت دون وقت ، ليحصل البرد عند الحاجة إلى البرد ، والحر عند الحاجة إلى الحر . فهذه إحدى حكم الشمس . والحكم فيها أكثر من أن تحصى . ثم النبات إذا ارتفع عن الأرض كان فى الفواكه انعقاد وصلابة ، فتفتقر إلى رطوبة تنضجها ، فانظر كيف خلق القمر وجعل من خاصيته الترطيب ، كما جعل من خاصية الشمس التسخين ، فهو ينضج الفواكه ويصنعها بتقدير الفاطر الحكيم . ولذلك لو كانت الأشجار فى ظل يمنع شروق

(١) عبس . ٣٥ - ٣٩ (٢) الحجر : ٢٢

الشمس والقمر وسائر الكواكب عليها ، وكانت فاسدة ناقصة ، حتى أن الشجرة الصغيرة تفسد إذا ظلمتها شجرة كبيرة . وتعرف ترطيب القمر بأن تكشف رأسك له بالليل ، فتغلب على رأسك الرطوبة التي يمر عنها بالزكام . فكما يرطب رأسك يرطب الفاكهة أيضا . ولا تطول فيما لا مطمع في استقصائه ، بل نقول كل كوكب في السماء فقد سخر لنوع فائدة كما سخرت الشمس للتسخين والقمر للترطيب . فلا يخلو واحد منها عن حكم كثيرة لا تنفي قوة البشر بإحصائها . ولو لم يكن كذلك لكان خلقها عبثا وباطلا ، ولم يصح قوله تعالى (رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هَذَا بَاطِلًا ^(١)) وقوله عز وجل (وَمَا خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا لَاعِبِينَ ^(٢)) وكما أنه ليس في أعضاء بدنك عضو إلا لفائدة ، فليس في أعضاء بدن العالم عضو إلا لفائدة . والعالم كله كشخص واحد ، وآحاد أجسامه كالأعضاء له ، وهي متعاونة تعاون أعضاء بدنك في جملة بدنك . وشرح ذلك يطول . ولا ينبغي أن تظن أن الإيمان بأن النجوم ، والشمس ، والقمر ، مسخرات بأمر الله سبحانه في أمور جعلت أسبابا لها بحكم الحكمة مخالف للشرع ، لما ورد فيه من ^(١) النهي عن تصديق النجمين ، وعن علم النجوم . بل المنهي عنه في النجوم أمران :

أحدهما : أن تصدق بأنها فاعلة لآثارها ، مستقلة بها ، وأنها ليست مسخرة تحت تدبير مدبر خلقها وقهرها ، وهذا كفر . والثاني : تصديق النجمين في تفصيل ما يخبرون عنه من الآثار التي لا يشترك كافة الخلق في دركها ، لأنهم يقولون ذلك عن جهل . فإن علم أحكام النجوم كان معجزة لبعض الأنبياء عليهم السلام ، ثم اندرس ذلك العلم ، فلم يبق إلا ما هو مختلط لا يتميز فيه الصواب عن الخطأ . فاعتقاد كون الكواكب أسبابا لآثار تحصل بخلق الله تعالى في الأرض ، وفي النبات ، وفي الحيوان ليس قادحا في الدين . بل هو حق .

(١) حديث النهي عن تصديق النجمين وعن علم النجوم : أبو داود وابن ماجه بسند صحيح من حديث ابن عباس من اقتبس علما من النجوم اقتبس شعبة من السحر زاد ما زاد والطبراني من حديث ابن مسعود وثوبان إذا ذكر النجوم فأمسكوا واسنادها ضعيف وقد تقدم في العلم ولمسلم من حديث معاوية بن الحكم السلمي قال قلت يا رسول الله أمورا كنا نصنعها في الجاهلية كنا نأثي الكهان قال فلا تأثوا الكهان الحديث

ولكن دعوى العلم بتلك الآثار على التفصيل مع الجهل قاذح في الدين . ولذلك إذا كان معك ثوب غسلته وتريد تجفيفه ، فقال لك غيرك أخرج الثوب وابسطه فإن الشمس قد طلعت وحيي النهار والهواء ، لا يلزمك تكذيبه ، ولا يلزمك الإنكار عليه بحوالته حيي الهواء على طلوع الشمس ، وإذا سألت عن تغير وجه الإنسان ، فقال قرعتني الشمس في الطريق فاسود وجهي ، لم يلزمك تكذيبه بذلك . وقس بهذا سائر الآثار .

إلا أن الآثار بعضها معلوم ، وبعضها مجهول . فالمجهول لا يجوز دعوى العلم فيه ، والمعلوم بمضه معلوم للناس كافة كحصول الضياء والحرارة بطلوع الشمس ، وبعضه لبعض الناس كحصول الزكام بشروق القمر . فإذا الكواكب ما خلقت عبثاً ، بل فيها حكم كثيرة لا تحصى ولهذا نظر رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى السماء ^(١) وقرأ قوله تعالى (رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هَذَا بَاطِلًا سُبْحَانَكَ فَقِنَا عَذَابَ النَّارِ) ^(٢) ثم قال صلى الله عليه وسلم « وَيْلٌ لِمَنْ قَرَأَ هَذِهِ الْآيَةَ ثُمَّ مَسَحَ بِهَا سَبْلَتَهُ » ومعناه أن يقرأ ويترك للتأمل ، ويقتصر من فهم ملكوت السموات على أن يعرف لون السماء وضوء الكواكب . وذلك مما تعرفه البهائم أيضاً . فمن قنع منه بمعرفة ذلك فهو الذي مسح بها سبلته . فله تعالى في ملكوت السموات ، والآفاق ، والأنفس ، والحيوانات ، عجائب يطلب معرفتها المحبون لله تعالى فإن من أحب عالماً فلا يزال مشغولاً بطلب تصانيفه ، ليزداد بمزيد الوقوف على عجائب علمه حياً له . فكذلك الأمر في عجائب صنع الله تعالى ، فإن العالم كله من تصانيفه ، بل تصنيف المصنفين من تصانيفه الذي صنفه بواسطة قلوب عباده . فإن تعجبت من تصنيف فلا تتعجب من المصنف ، بل من الذي سخر المصنف لتصنيفه بما أنعم عليه من هدايته ، وتسديده ، وتعريفه . كما إذا رأيت لعب المشعوذ ترقص وتتحرك حركات موزونة متناسبة فلا تعجب من اللعب ، فإنها خرق محرقة لا متحركة ، ولكن تعجب من حذق المشعوذ

(١) حديث قرأ قوله تعالى ربنا ما خلقت هذا باطلا سبحانك فقنا عذاب النار ثم قال ويدل على قراءة هذه الآية ثم مسح بها سبلته أي ترك تأملها : الثعلبي من حديث ابن عباس بلفظ ولم يتفكر فيها وفيه أبو جناب يحيى بن أبي حبة ضعيف

الحرك لها بروابط دقيقة خفية عن الأبصار . فإذا المقصود أن غذاء النبات لا يتم إلا بالماء ، والهواء ، والشمس ، والقمر ، والكواكب . ولا يتم ذلك إلا بالأفلاك التي هي مركزها فيها . ولا تتم الأفلاك إلا بحركاتها . ولا تتم حركاتها إلا بملائكة سماوية يحركونها وكذلك يتمادى ذلك إلى أسباب بعيدة تركنا ذكرها تنبيهاً بما ذكرناه على ما أهملناه ، ولنتصر على هذا من ذكر أسباب غذاء النبات

الطرف الخامس

في نعم الله تعالى في الأسباب الموصلة للأطعمة إليك

اعلم أن هذه الأطعمة كلها لا توجد في كل مكان ، بل لها شروط مخصوصة لأجلها توجد في بعض الأماكن دون بعض . والناس منتشرون على وجه الأرض ، وقد تبعد عنهم الأطعمة ، ويحول بينهم وبينها البحار والبراري . فانظر كيف سخر الله تعالى التجار ، وسلط عليهم حرص حب المال وشهوة الربح ، مع أنهم لا يغيثهم في غالب الأمر شيء ، بل يجمعون ، فيما أن تفرق بها السفن ، أو تنهبها قطاع الطريق ، أو يموتوا في بعض البلاد فيأخذها السلاطين . وأحسن أحوالهم أن يأخذها ورثتهم وهم أشد أعدائهم لو عرفوا فانظر كيف سلط الله الجهل والغفلة عليهم ، حتى يقاسوا الشدائد في طلب الربح ، ويركبوا الأخطار ، ويفرروا بالأرواح في ركوب البحر ، فيحملون الأطعمة وأنواع الحوائج من أقصى الشرق والغرب إليك . وانظر كيف علمهم الله تعالى صناعة السفن ، وكيفية الركوب فيها . وانظر كيف خلق الحيوانات ، وسخرها للركوب والحمل في البراري . وانظر إلى الإبل كيف خلقت ، وإلى الفرس كيف امتدت بسرعة الحركة ، وإلى الحمار كيف جعل صبوراً على التعب ، وإلى الجمال كيف تقطع البراري وتطوى المراحل تحت الأعباء الثقيلة على الجوع والعطش . وانظر كيف سيرهم الله تعالى بواسطة السفن والحيوانات في البر والبحر ليحملوا إليك الأطعمة وسائر الحوائج . وتأمل ما يحتاج إليه الحيوانات من أسبابها ، وأدواتها ، وعلفها ، وما تحتاج إليه السفن ، فقد خلق الله تعالى جميع ذلك إلى حد الحاجة . وفوق الحاجة وإحصاء ذلك غير ممكن . ويتمادى ذلك إلى أمور خارجة عن الحصر نرى تركها طلباً لا يجوز

الطرف السادس

فى إصلاح الأظعمة

اعلم أن الذى ينبت فى الأرض من النبات ، وما يخلق من الحيوانات ، لا يمكن أن يقضم ويؤكل وهو كذلك . بل لابد فى كل واحد من إصلاح ، وطبخ ، وتركيب ، وتنظيف بإلقاء البعض وإبقاء البعض ، إلى أمور آخر لا تحصى . واستقصاء ذلك فى كل طعام يطول ، فلنعين رغيفا واحدا ، ولننظر إلى ما يحتاج إليه الرغيف الواحد حتى يستدير ويصلح للأكل من بعد إلقاء البذر فى الأرض . فأول ما يحتاج إليه الحراث ليزرع ويصلح الأرض ، ثم الثور الذى يشير الأرض والفدان وجميع أسبابه ، ثم بعد ذلك التمهيد بسقى الماء مدة ، ثم تنقية الأرض من الحشيش ، ثم الحصاد ، ثم الفك والتنقية ، ثم الطحن ثم العجن ، ثم الخبز . فتأمل عدده هذه الأفعال التى ذكرناها وما لم نذكره ، وعدد الأشخاص القائمين بها ، وعدد الآلات التى يحتاج إليها من الحديد ، والخشب ، والحجر وغيره ، وانظر إلى أعمال الصناع فى إصلاح آلات الحراثة ، والطحن ، والخبز ، من نجار وحداد وغيرهما وانظر إلى حاجة الحداد إلى الحديد ، والرصاص ، والنحاس ، وانظر كيف خلق الله تعالى الجبال ، والأحجار ، والمعادن ، وكيف جعل الأرض قطعاً متجاورات مختلفة . فإن فتشت علمت أن رغيفا واحدا لا يستدير بحيث يصلح لأكلك يمسكين ما لم يعمل عليه أكثر من ألف صانع . فابتدىء من الملك الذى يزعج السحاب لينزل الماء ، إلى آخر الأعمال من جهة الملائكة ، حتى تنتهى النوبة إلى عمل الإنسان . فإذا استدار طلبة قريب من سبعة آلاف صانع ، كل صانع أصل من أصول الصنائع التى بها تتم مصلحة الخلق . ثم تأمل كثرة أعمال الإنسان فى تلك الآلات ، حتى أن الإبرة التى هى آلة صغيرة فائدتها خياطة اللباس الذى يمنع البرد عنك ، لا تكمل صورتها من حديد تصلىح للإبرة إلا بعد أن تمر على يد الإبرى خمسا وعشرين مرة ، ويتعاطى فى كل مرة منها عملا . فلولم يجمع الله تعالى البلاد ، ولم يسخر العباد ، وافتقرت إلى عمل المنجل الذى تحصد به البرم مثلاً بعد نباته لنفد عمره وعجزت عنه . أفلا ترى كيف هدى الله عبده الذى خلقه من نطفة قدرة ، لأن يعمل هذه الأعمال العجيبة

والصنائع الغريبة . فانظر إلى المقرض مثلاً ، وهما جامان متطابقان ، ينطبق أحدهما على الآخر ،
فيتناولان الشيء معا ويقطعانه بسرعة . ولولم يكشف الله تعالى طريق اتخاذ فضله وكرمه لمن قبلنا
وافقرنا إلى استنباط الطريق فيه بفكرنا ، ثم إلى استخراج الحديد من الحجر ، وإلى تحصيل
الآلات التي بها يعمل المقرض ، وعمر الواحد منا عمر نوح ، وأوتى أكمل العقول ، لقصر
عمره عن استنباط الطريق في إصلاح هذه الآلة وحدها ، فضلاً عن غيرها : فسبحان من
ألقى ذوى الأبصار بالعميان ، وسبحان من منع التبیین مع هذا البيان . فانظر الآن لو خلا
بلدك عن الطحان مثلاً ، أو عن الحداد . أو عن الحجام الذى هو أخس العمال ، أو عن الحائك
أو عن واحد من جملة الصنائع ، ماذا يصيبك من الأذى ، وكيف تضطرب عليك أمورك
كلها . فسبحان من سخر بعض العباد لبعض ، حتى نفذت به مشيئته ، وتمت به حكمته
ولنوجز القول في هذه الطبقة أيضاً ، فإن الغرض التنبيه على النعم دون الاستقصاء

الطرف السابع

في إصلاح المصلحين

اعلم أن هؤلاء الصنائع المصلحين للأطعمة وغيرها ، لو تفرقت آراؤهم ، وتنافرت طباعهم
تنافر طباع الوحش ، لتبددوا وتباعدوا ، ولم ينتفع بعضهم ببعض ، بل كانوا كالوحوش
لا يحويهم مكان واحد ، ولا يجمعهم غرض واحد . فانظر كيف ألفت الله بين قلوبهم ، وساط
الأنس والمحبة عليهم (لَوْ أَنفَقْتَ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مَّا أَلْفَتْ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ
أَلْفَ بَيْنَهُمْ^(١)) فلاجل الألف وتعارف الأرواح اجتمعوا واتلفوا ، وبنوا المدن والبلاد
ورتبوا المساكن والدور متقاربة متجاورة ، ورتبوا الأسواق والخانات وسائر أصناف
البقاع مما يطول إحصاؤه . ثم هذه المحبة تزول بأغراض يتزاحمون عليها ، ويتنافسون
فيها : ففي جبلة الإنسان الغيظ ، والحسد ، والمنافسة ، وذلك مما يؤدي إلى التقاتل والتنافر
فانظر كيف سلط الله تعالى السلاطين ، وأمدهم بالقوة والعدة والأسباب ، وألقى رعيهم في
قلوب الرعايا حتى أذعنوا لهم طوعاً وكرهاً . وكيف هدى السلاطين إلى طريق إصلاح
البلاد ، حتى رتبوا أجزاء البلد كأنها أجزاء شخص واحد ، تتعاون على غرض واحد ، ينتفع

(١) الأنفال : ٦٣

البعض منها ببعض . فرتبوا الرؤساء ، والقضاة ، والسجن وزعماء الأسواق ، واضطروا الخلق إلى قانون العدل ، وألزموهم التساعد والتعاون ، حتى صار الحداد ينتفع بالقصاب ، والخباز ، وسائر أهل البلد ، وكلهم ينتفعون بالحداد . وصار الحجام ينتفع بالحراث ، والحراث بالحجام ، وينتفع كل واحد بكل واحد ، بسبب ترتيبهم ، واجتماعهم ، وانضباطهم تحت ترتيب السلطان وجمعه : كما يتعارف جميع أعضاء البدن وينتفع بعضهم ببعض

وانظر كيف بعث الأنبياء عليهم السلام حتى أصلحوا السلاطين المصلحين للرعايا ، وعرفوهم قوانين الشرع في حفظ العدل بين الخلق ، وقوانين السياسة في ضبطهم : وكشفوا من أحكام الإمامة ، والسلطنة ، وأحكام الفقه ما هتدوا به إلى إصلاح الدنيا ، فضلاء عما أرشدوهم إليه من إصلاح الدين . وانظر كيف أصلح الله تعالى الأنبياء بالملائكة ، وكيف أصلح الملائكة بعضهم ببعض ، إلى أن ينتهى إلى الملك المقرب الذى لا واسطة بينه وبين الله تعالى فالخباز يخبز العجين ، والطحان يصلح الحب بالطحن ، والحراث يصلحه بالحصاد ، والحداد يصلح آلات الحراثة ، والنجار يصلح آلات الحداد ، وكذا جميع أرباب الصناعات المصلحين لآلات الأطعمة ، والسلطان يصلح الصناع ، والأنبياء يصلحون العلماء الذين هم ورثتهم ، والعلماء يصلحون السلاطين ، والملائكة يصلحون الأنبياء ، إلى أن ينتهى إلى حضرة الربوبية التى هى ينبوع كل نظام ، ومطلع كل حسن وجمال ، ومنشأ كل ترتيب وتأليف . وكل ذلك نعم من رب الأرباب ، ومسبب الأسباب . ولولا فضله وكرمه إذ قال تعالى (وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا ^(١)) لما اهتدينا إلى معرفة هذه النبذة اليسيرة من نعم الله تعالى . ولولا عزله إيانا عن أن نطمح بعين الطمع إلى الإحاطة بكنهه نعمه ، لتشوفنا إلى طلب الإحاطة والاستقصاء . ولكنه تعالى عزلنا بحكم القهر والقدرة ، فقال تعالى (وَإِنْ تَعَدُّوا نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تُحْصُوهَا ^(٢)) فإن تكلمنا فبإذنه انبسطنا ، وإن سكنتنا فبقهره انقبضنا ، إذ لا معطى لما منع ، ولا مانع لما أعطى ، لأننا فى كل لحظة من لحظات العمر قبل الموت نسمع بسمع القلوب نداء الملك الجبار (لِمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ ^(٣)) فالحمد لله الذى ميزنا عن الكفار ، وأسمعنا هذا النداء قبل لتقضاء الأعمار

(١) الزكوت : ٦٩ (٢) النحل : ١٨ (٣) غافر : ١٦

الطرف الثامن

في بيان نعمة الله تعالى في خلق الملائكة عليهم السلام

ليس يخفى عليك ما سبق من نعمة الله في خلق الملائكة بإصلاح الأنبياء عليهم السلام وهدايتهم ، وتبليغ الوحي إليهم . ولا تظن أنهم مقتصرون في أفعالهم على ذلك القدر . بل طبقات الملائكة مع كثرتها وترتيب مراتبها تنحصر بالجملة في ثلاث طبقات : الملائكة الأرضية ، والسماوية ، وحمة العرش . فانظر كيف وكلهم الله تعالى بك فيما يرجع إلى الأكل والغذاء الذي ذكرناه ، دون ما يجاوز ذلك من الهداية والإرشاد وغيرها واعلم أن كل جزء من أجزاء بدنك ، بل من أجزاء النبات ، لا يفتدى إلا بأن يوكل به سبعة من الملائكة هو أقله إلى عشرة ، إلى مائة إلى ما وراء ذلك . وبيانه أن معنى الغذاء أن يقوم جزء من الغذاء مقام جزء وقد تلف ، وذلك الغذاء يصير دما في آخر الأمر ، ثم يصير لحما وعظما . وإذا صار لحما وعظما تم اغتذاؤك . والدم واللحم أجسام ليس لها قدرة ومعرفة واختيار ، فهي لا تتحرك بأنفسها ، ولا تتغير بأنفسها ، ومجرد الطبع لا يكفي في تردها في أطوارها كما أن البر بنفسه لا يصير طحيناً ، ثم عجينا ، ثم خبزاً مستديراً مخبوزاً إلا بصناع . فكذلك الدم بنفسه لا يصير لحماً ، وعظماً ، وعروقا ، وعصبا إلا بصناع . والصناع في الباطن هم الملائكة . كما أن الصناع في الظاهر هم أهل البلد . وقد أسبغ الله تعالى عليك نعمه ظاهرة وباطنة فلا ينبغي أن تغفل عن نعمه الباطنة فأقول : لا بد من ملك يجذب الغذاء إلى جوار اللحم والعظم ، فإن الغذاء لا يتحرك بنفسه ، ولا بد من ملك آخر يسك الغذاء في جواره ولا بد من ثالث يخلع عنه صورة الدم ولا بد من رابع يكسوه صورة اللحم والعروق أو العظم . ولا بد من خامس يدفع الفضل الفاضل عن حاجة الغذاء ولا بد من سادس يلقى ما كتسبب صفة العظم بالعظم ، وما كتسبب صفة اللحم باللحم ، حتى لا يكون منفصلا . ولا بد من سابع يرعى المقادير في الالتصاق ، فيالحق بالمستدير ما لا يبطل استدارته ، وبالعريض ما لا يزيل عرضه ، وبالمجوف ما لا يبطل تجويفه ، ويحفظ على كل واحد قدر حاجته فإنه لو جمع مثلا من الغذاء على أنف الصبي ما يجمع على فخذه لكبر أنفه ، وبطل تجويفه ، وتشوهت صورته وخلقه ، بل ينبغي

أن يسوق إلى الأجفان مع رقتها ، وإلى الحدة مع صفائها ، وإلى الافخاذ مع غلظها ، وإلى العظم مع صلابته ما يليق بكل واحد منها من حيث القدر والشكل ، وإلا بطلت الصورة وربما بعض المواضع ، وضعفت بعض المواضع بل لو لم يراع هذا الملك المدل في القسمة والتقسيم . فساق إلى رأس الصبي وسائر بدنه من الغذاء ما ينمو به إلا إحدى الرجلين مثلاً ، لبقيت تلك الرجل كما كانت في حد الصغر ، وكبر جميع البدن ، فكنت ترى شخصاً في ضخامة رجل ، وله رجل واحدة كأنها رجل صبي ، فلا يتفجع بنفسه ألبتة ، فمراعاة هذه الهندسة في هذه القسمة مفوضه إلى ملك من الملائكة ولا تظن أن الدم بطبعه يهندس شكل نفسه ، فإن محيل هذه الأمور على الطبع جاهل لا يدري ما يقول . فهذه هي الملائكة الأرضية ، وقد شغلوا بك وأنت في النوم تستريح ، وفي الغفلة تتردد ، وهم يصلحون الغذاء في باطنك ، ولا خبر لك منهم ، وذلك في كل جزء من أجزائك الذى لا يتجزأ ، حتى يفتقر بعض الأجزاء كالعين والقلب إلى أكثر من مائة ملك ، تركنا تفصيل ذلك للإيجاز . والملائكة الأرضية مدد من الملائكة السماوية على ترتيب معلوم ، لا يحيط بكنهه إلا الله تعالى . ومدد الملائكة السماوية من حملة العرش . والمنعم على جملتهم بالتأييد ، والهداية والتسديد المهيم القدوس ، المنفرد بالملك والملكوت ، والعزة والجبروت جبار السموات والأرض ، مالك الملك ذو الجلال والإكرام ^(١) والأخبار الواردة في الملائكة

(١) حديث الأخبار الواردة في الملائكة الموكلين بالسموات والأرضين وأجزاء النبات والحيوانات حتى كل فطره من المطر وكل سحاب ينجر من جانب إلى جانب انتهى فى الصحيحين من حديث أبي ذر فى قصة الاسراء قال جيريل لحازن السماء الدنيا افتح وفيه حتى أتى السماء الثانية فقال لحازنها افتح ... الحديث : ولهما من حديث أبي هريرة أن الله ملائكة سياحين يبلغون عن أمى السلام وفى الصحيحين من حديث عائشة فى قصة عرضه نفسه على عبد الله بن فنادى ملك الجبال أن شئت أن أطبق عليهم الأخشبين - الحديث : ولهما من حديث أنس أن الله وكل بالرحم ملكا - الحديث : وروى أبو المنصور الديلمى فى مسند الفردوس من حديث بريدة الأسدى ما من نبت ينبت إلا وتحتة ملك موكل حتى يحصد - الحديث : وفيه محمد بن صالح الطبرى وأبو عمر البكر أوى واسمه عثمان بن عبد الرحمن وكلاهما ضعيف والطبرانى من حديث أبي الدرداء بسند ضعيف أن الله ملائكة ينزلون فى كل ليلة يحسون السكالات عن دواب الفزاة إلا دابة فى عنقها جرس ولترهذى وحسنه من حديث ابن عباس قالت اليهود يا أبا القاسم أخبرنا عن الرعد قال ملك من الملائكة موكل بالسحاب ولمسلم من حديث أنى هريرة بينا رجل بفلاة من الأرض سمع صوتاً من سحابة اسق حديقته فلان فتحنى ذلك السحاب فأفرغ ماءه فى حرة - الحديث

الموكلين بالسموات والأرض ، وأجزاء النباتات والحيوانات ، حتى كل قطرة من المطر ، وكل سحاب ينجر من جانب إلى جانب ، أكثر من أن تحصى ، فذلك تركبنا الاستشهاد به . فإن قلت : فهلا فوّضت هذه الأفعال إلى ملك واحد ، ولم أفتر إلى سبعة أملاك ؟ والحنطة أيضاً تحتاج إلى من يطحن أو يلا ، ثم إلى من يميز عنه النخالة ويدفع الفضلة ثانياً ، ثم إلى من يصب الماء عليه ثالثاً ، ثم إلى من يعجن رابعاً ، ثم إلى من يقطع كرات مدورة خامساً ، ثم إلى من يرقها رغفانا عريضة سادساً ، ثم إلى من يلصقها بالتنور سابعاً ، ولكن قد يتولى جميع ذلك رجل واحد ، يستقل به ، فهلا كانت أعمال الملائكة باطنا كأعمال الإنس ظاهراً ؟ فاعلم أن خلقة الملائكة تخالف خلقة الإنس . وما من واحد منهم إلا وهو وحداني الصفة ، ليس فيه خلط وتركيب ألبتة ، فلا يكون لكل واحد منهم إلا فعل واحد ، وإليه الإشارة بقوله تعالى (وَمَا مِنَّا إِلَّا لَهُ مَقَامٌ مَّعْلُومٌ ^(١)) فذلك ليس بينهم تنافس وتقاتل بل مثالهم في تعيين مرتبة كل واحد منهم وفعله مثال الحواس الخمس . فإن البصر لا يزاحم السمع في إدراك الأصوات ، ولا الشم يزاحمهما ، ولاهما ينازعان الشم . وليس كاليد والرجل . فإنك قد تبطش بأصابع الرجل بطشاً ضعيفاً ، فتزاحم به اليد ، وقد تضرب غيرك برأسك فتزاحم اليد التي هي آلة الضرب . ولا كالإنسان الواحد الذي يتولى بنفسه الطحن ، والعجن ، والخبز ، فإن هذانوع من الأعوجاج والعدول عن العدل ، سببه اختلاف صفات الإنسان واختلاف دواعيه ، فإنه ليس واحداني الصفة فلم يكن وحداني . الفعل . ولذلك ترى الإنسان بطيع الله مرة ويعصيه أخرى ، لاختلاف دواعيه وصفاته . وذلك غير ممكن في طباع الملائكة . بل هم مجبولون على الطاعة ، لا مجال للمعصية في حقهم ، فلا جرم لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون . ويسبحون الليل والنهار لا يفترون . والراكع منهم راكع أبداً ، والساجد منهم ساجد أبداً ، والقائم قائم أبداً لا اختلاف في أفعالهم ولا فتور ، ولكل واحد مقام معلوم لا يتعداه .

وطاعتهم لله تعالى من حيث لا مجال للمخالفة فيهم ، يمكن أن تشبه بطاعة أطرافك لك . فإنك مهما جزمت الإرادة بفتح الأجفان ، لم يكن للعين الصحيح تردد واختلاف

فى طاعتك مرة ، ومعصيتك أخرى . بل كأنه منتظر لأمرك ونهيك ، يفتتح ، وينطبق متصلا بإشارتك . فهذا يشبهه من وجه . لكن يخالفه من وجه إذ الجفن لا علم له بما يصدر منه من الحركة فتحاو إطباقا ، والملائكة أحياء عالمون بما يعملون . فإذا هذه نعمة الله عليك فى الملائكة الأرضية والسموية ، وحاجتك إليهما فى غرض الأكل فقط ، دون ما عداها من الحركات والحاجات كلها ، فإننا لم نطول بذكرها ، فهذه طبقة أخرى من طبقات النعم ، ومجامع الطبقات لا يمكن إحصاؤها ، فكيف آحاد ما يدخل تحت مجامع الطبقات !

فإذا قد أسبغ الله تعالى نعمة عليك ظاهرة وباطنة ، ثم قال (وَذَرُوا ظَاهِرَ الْإِثْمِ وَبَاطِنَهُ^(١)) فترك باطن الإثم مما لا يعرفه الخلق من الحسد ، وسوء الظن ، والبدعة ، واضمار الشر للناس إلى غير ذلك من آثام القلوب ، هو الشكر للنعم الباطنة ، وترك الإثم الظاهر بالجوارح ، شكر للنعمة الظاهرة . بل أقول كل من عصى الله تعالى ولو فى تطريفة واحدة بأن فتح جفنه مثلا حيث يجب غض البصر ، فقد كفر كل نعمة لله تعالى عليه فى السموات والأرض وما بينهما . فإن كل ما خلقه الله تعالى حتى الملائكة ، والسموات والأرض والحيوانات والنبات ، بحملته نعمة على كل واحد من العباد ، قد تم به انتفاعه ، وإن انتفع غيره أيضا به ، فإن الله تعالى فى كل تطريفة بالجفن نعمتين فى نفس الجفن ، إذ خلق تحت كل جفن عضلات ولها أوتار ورباطات متصلة بأعصاب الدماغ ، بها يتم انخفاض الجفن الأعلى ، وارتفاع الجفن الأسفل ، وعلى كل جفن شعور سود ، ونعمة الله تعالى فى سوادها أنها تجمع ضوء العين ، إذ البياض يفرق الضوء ، والسواد يجمعه ، ونعمة الله فى ترتيبها صفا واحدا أن يكون مانعا للهوام من الديدب إلى باطن العين ، ومتشبها للأقذاء التى تنثر فى الهواء ، وله فى كل شعرة منهما نعمتان من حيث لين أصلها ، ومع اللين قوام نصبها ، وله فى اشتباك الأهداب نعمة أعظم من الكل ، وهو أن غبار الهواء قد يمنع من فتح العين ، ولو طبق لم يبصر ، فيجمع الأجفان مقدار ما تتشابك الأهداب . فينظر من وراء شبك الشعر ، فيكون شبك الشعر مانعا من وصول القذى من خارج ، وغير مانع من امتداد البصر من داخل .

ثم إن أصاب الحدقة غبار ، فقد خلق أطراف الأجفان خادمة منطبقة على الحدقة ، كالصقلة للمرأة ، فيطبقها مرة أو مرتين ، وقد انصقلت الحدقة من الغبار ، وخرجت الأقداء إلى زوايا العين والأجفان . والذباب لما لم يكن لحدقته جفن ، خلق له يدين فتراه على الدوام يمسح بهما حدقتيه ليصقلهما من الغبار . وإذ تركنا الاستقصاء لتفاصيل النعم لافتقاره إلى تطويل يزيد على أصل هذا الكتاب ، ولعلنا نستأنف له كتابا مقصودا فيه إن أمهل الزمان وساعد التوفيق ، نسميه عجائب صنع الله تعالى ، فلنرجع إلى غرضنا فنقول :

من نظر إلى غير محرم فقد كفر بفتح العين نعمة الله تعالى في الأجفان . ولا تقوم الأجفان إلا بعين ، ولا العين إلا برأس ، ولا الرأس إلا بجميع البدن ، ولا البدن إلا بالغذاء ولا الغذاء إلا بالماء ، والأرض ، والهواء ، والمطر ، والغيم ، والشمس ، والقمر ، ولا يقوم شيء من ذلك إلا بالسموات ، ولا السموات إلا بالملائكة ، فإن الكل كالشيء الواحد يرتبط البعض منه ببعض ارتباط أعضاء البدن بعضها ببعض . فإذا قد كفر كل نعمة في الوجود ، من منتهى الثريا إلى منتهى الثرى ، فلم يبق فلك ؟ ولا ملك ، ولا حيوان ، ولا نبات ، ولا جاد إلا ويله . ولذلك ورد في الأخبار ^(١) أن البقعة التي يجتمع فيها الناس إما أن تلعنهم إذا تفرقوا أو تستغفر لهم . وكذلك ورد ^(٢) أن العالم يستغفر له كل شيء حتى الحوت في البحر ^(٣) وأن الملائكة يلغنون العصاة ، في ألفاظ كثيرة لا يمكن إحصاؤها . وكل ذلك إشارة إلى أن العاصي بتطريفة واحدة جنى على جميع ما في الملك والممالك ، وقد أهلك نفسه ، إلا أن يتبع السيئة بحسنة تمحوها ، فيتبدل اللعن بالاستغفار ، فعسى الله أن يتوب عايبه ويتجاوز عنه وأوحى الله تعالى إلى أيوب عليه السلام . يا أيوب ، ما من عبد لي من الآدميين إلا ومعه ملكات ، فإذا شكرني على نعمائي قال الملك اللهم زده نعماً على نعم فإنك أهل الحمد والشكر ، فكن من الشاكرين قريبا ، فكفى بالشاكرين علو رتبة عندى أى أشكر شكرهم ، وملائكتي يدعون لهم ، والبقاع تحبهم ، والآثار تبكى عليهم .

(١) حديث أن البقعة التي اجتمع فيها الناس تلعنهم أو تستغفر لهم : لم أجد له أصلا

(٢) حديث أن العالم يستغفر له كل شيء حتى الحوت في البحر : تقدم في العلم

(٣) حديث أن الملائكة يلغنون العصاة : مسلم من حديث أبي هريرة الملائكة تلعن أحدكم إذا أشار إلى أخيه بحديدة وإن كان أcha لأبيه وأمة

وكما عرفت أن في كل طرفة عين نعمة كثيرة ، فاعلم أن في كل نفس ينبسط وينقبض نعمتين ، إذ بانبساطه يخرج الدخان المحترق من القلب ، ولولم يخرج لهلك ، وبانقباضه يجمع روح الهواء إلى القلب ، ولو سد متنفسه لاحترق قلبه بانقطاع روح الهواء وبرودته عنه وهلك ، بل اليوم واللييلة أربع وعشرون ساعة ، وفي كل ساعة قريب من ألف نفس وكل نفس قريب من عشر لحظات ، فعليك في كل لحظة آلاف آلاف نعمة في كل جزء من أجزاء بدنك ، بل في كل جزء من أجزاء العالم فانظر هل يتصور إحصاء ذلك أم لا ولما انكشف لموسي عليه السلام حقيقة قوله تعالى (وَإِنْ تَعُدُّوا نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تُحْصُوهَا ^(١)) قال . إلهي كيف أشكرك ولك في كل شعرة من جسدي نعمتان ، أن لينت أصلها ، وأن طمست رأسها وكذا ورد في الأثر أن من لم يعرف نعم الله إلا في مطعمه ومشربه ، فقد قل علمه ، وحضر عذابه ، وجميع مآذكرناه يرجع إلى المطعم والمشرب ، فاعتبر ماسواه من النعم به ، فإن البصير لا تقع عينه في العالم على شيء ولا يلم خاطره بموجود إلا ويتحقق أن لله فيه نعمة عليه فلنترك الاستقصاء والتفصيل ، فإنه طمع في غير مطعم

بيان

السبب الصارف للخلق عن الشكر

إعلم أنه لم يقصر بالخلق عن شكر النعمة إلا الجهل والغفلة . فإنهم منعوا بالجهل والغفلة عن معرفة النعم . ولا يتصور شكر النعمة إلا بعد معرفتها . ثم إنهم إن عرفوا نعمة ظنوا أن الشكر عليها أن يقول بلسانه . الحمد لله ، الشكر لله ، ولم يعرفوا أن معنى الشكر أن يستعمل النعمة في إتمام الحكمة التي أرادت بها ، وهي طاعة الله عز وجل . فلا يمنع من الشكر بعد حصول هاتين المعرفتين إلا غلبة الشهوة واستيلاء الشيطان . أما الغفلة عن النعم فلها أسباب . وأحد أسبابها أن الناس يجهلهم لا يعدون ما ينعم بالخلق ويسلم لهم في جميع أحوالهم نعمة . فذلك لا يشكرون على جملة مآذكرناه من النعم ، لأنها عامة للخلق ، مبدولة لهم في جميع أحوالهم . فلا يرى كل واحد لنفسه منهم اختصاصا به ، فلا يعده نعمة ، ولا تراهم يشكرون الله على روح

الهواء، ولو أخذ بمختنقهم لحظة حتى انقطع الهواء عنهم ماتوا، ولو حبسوا في بيت حمام فيه هواء حار، أو في بئر فيه هواء ثقل برطوبة الماء، ماتوا غما. فإن ابتلى واحد منهم بشيء من ذلك ثم نجا، ربما قدر ذلك نعمة، وشكر الله عليها. وهذا غاية الجهل. إذ صار شكرهم موقوفا على أن تسلب عنهم النعمة، ثم ترد عليهم في بعض الأحوال. والنعمة في جميع الأحوال أولى بأن تشكر في بعضها. فلا ترى البصير يشكر صحة بصره إلا أن تسمى عينه، فعند ذلك لو أعيد عليه بصره أحس به وشكره، وعده نعمة. ولما كانت رحمة الله واسعة، وعم الخلق، وبذل لهم في جميع الأحوال، فلم يعده الجاهل نعمة. وهذا الجاهل مثل العبد السوء، يحقه أن يضرب دائما، حتى إذا ترك ضربه ساعة تقلد به منة. فإن ترك ضربه على الدوام غلبه البطر، وترك الشكر: فصار الناس لا يشكرون إلا المال الذي يتطرق الاختصاص اليه من حيث الكثرة والقلة، وينسون جميع نعم الله تعالى عليهم، كما شكوا بعضهم فقره إلى بعض أرباب البصائر، وأظهر شدة اغتمامه به، فقال له أيسرك أنك أعمى ولك عشرة آلاف درهم؟ فقال لا. فقال أيسرك أنك أخرس ولك عشرة آلاف درهم؟ فقال لا. فقال أيسرك أنك أقطع اليدين والرجلين ولك عشرون ألفا؟ فقال لا. فقال أيسرك أنك مجنون ولك عشرة آلاف درهم؟ فقال لا. فقال أما تستحي أن تشكو مولاك وله عندك عروض بخمسين ألفا. وحكي أن بعض القراء اشتد به الفقر حتى ضاق به ذرعا فرأى في المنام كأن قائلا يقول له تود أنا أنسيناك من القرآن سورة الأنعام وأن لك ألف دينار؟ قال لا. قال فسورة هود؟ قال لا. قال فسورة يوسف؟ قال لا. فعدد عليه سورا ثم قال. فمعك قيمة مائة ألف دينار وأنت تشكو! فأصبح وقد سرى عنه. ودخل ابن السماك على بعض الخلفاء ويده كوز ماء يشربه. فقال له: عطشى. فقال: لو لم تعط هذه الشربة إلا ببذل جميع أموالك، وإلا بقيت عطشان، فهل كنت تعطيه؟ قال نعم. فقال لو لم تعط إلا بملكك كله، فهل كنت تتركه؟ قال نعم. قال: فلا تفرح بملك لا يساوي شربة ماء. فهذا تبين أن نعمة الله تعالى على العبد في شربة ماء عند العطش أعظم من ملك الأرض كلها. وإذا كانت الطباع مائلة إلى اعتداد النعمة الخاصة بنعمة دون العامة؛ وقد ذكرنا النعم العامة، فلنذكر إشارة وجيزة إلى النعم الخاصة فنقول. مامن عبد إلا ولو أمعن النظر في أحواله، رأي من الله

نعمة أو نعمة كثيرة تخصه ، لا يشاركه فيها الناس كافة ، بل يشاركه عدد يسير من الناس ، وربما لا يشاركه فيها أحد . وذلك يعترف به كل عبد في ثلاثة أمور : في العقل ، والخلق ، والعلم . أما العقل فما من عبد لله تعالى إلا وهو راض عن الله في عقله ، يعتقد أنه أعقل الناس ، وقل من يسأل الله العقل . وإن من شرف العقل أن يفرح به الخالي عنه ، كما يفرح به المتصف به . فإذا كان اعتقاده أنه أعقل الناس ، فواجب عليه أن يشكره ، لأنه إن كان كذلك فالشكر واجب عليه ، وإن لم يكن ولكنه يعتقد أنه كذلك فهو نعمة في حقه ، فمن وضع كنزاً تحت الأرض فهو يفرح به ويشكر عليه ، فإن أخذ الكنز من حيث لا يدري فبقي فرحه بحسب اعتقاده ، ويبقى شكره ، لأنه في حقه كالباقى . وأما الخلق فما من عبد إلا ويرى من غيره عيوباً يكرهها ، وأخلاقاً يذمها ، وإنما يذمها من حيث يرى نفسه بريئاً عنها . فإذا لم يشتغل بدم الغير فينبغي أن يشتغل بشكر الله تعالى ، إذ حسن خلقه ، وابتلى غيره بالخلق السيئ . وأما العلم ، فما من أحد إلا ويعرف من بواطن أمور نفسه ، وخفايا أفكاره . ما هو منفرد به ، ولو كشف الغطاء حتى اطلع عليه أحد من الخلق لافتضح . فكيف لو اطلع الناس كافة ! فأذن لكل عبد علم بأمر خاص لا يشاركه فيه أحد من عباد الله . فلم لا يشكر ستر الله الجميل الذي أرسله على وجه مساويه ، فأظهر الجميل وستر القبيح ، وأخفى ذلك عن أعين الناس ، وخصص علمه به حتى لا يطلع عليه أحد . فهذه ثلاثة من النعم خاصة ، يعترف بها كل عبد ، إما مطلقاً ، وإما في بعض الأمور . فلننزل عن هذه الطبقة إلى طبقة أخرى أعم منها قليلاً فنقول . ما من عبد إلا وقد رزقه الله تعالى في صورته ، أو شخصه أو أخلاقه ، أو صفاته ، أو أهله ، أو ولده ، أو مسكنه ، أو بيلده ، أو رفيقه ، أو أقاربه ، أو عزه ، أو جاهه ، أو في سائر محابه أموراً لو سلب ذلك منه ، وأعطى ما خصص به غيره لكان لا يرضى به . وذلك مثل أن جعله مؤمناً لا كافراً ، وحيماً لا جاداً ، وإنساناً لا بهيمة وذكر الأنتى ، وصحيحاً لا مريضاً ، وسليماً لا معيباً ، فإن كل هذه خصائص ، وإن كان فيها عموم أيضاً . فإن هذه الأحوال لو بدلت بأضدادها لم يرض بها . بل له أمور لا يبدلها بأحوال الآدميين أيضاً . وذلك إما أن يكون بحيث لا يبدله بما خص به أحد من الخلق ، أو لا يبدله بما خص به الأكثر . فإذا كان لا يبدل حال نفسه بحال غيره ، فإذا حاله أحسن من حال

غيره . وإذا كان لا يعرف شخص يرتضى لنفسه حالة بدلا عن حال نفسه ، إما على الجملة ، وإما في أمر خاص ، فإذا الله تعالى عليه نعم ليست له على أحد من عباده سواء . وإن كان يبدل حال نفسه بحال بعضهم دون البعض ، فلينظر إلى عدد المغبوطين عنده ، فإنه لا محالة يراهم أقل بالإضافة إلى غيرهم ، فيكون من دونه في الحال أكثر بكثير مما هو فوقه . فما باله ينظر إلى من فوقه ليزدرى نعم الله تعالى على نفسه ، ولا ينظر إلى من دونه ليستعظم نعم الله عليه وما باله لا يسوى دنياه بدينه . أليس إذا لامته نفسه على سيئة يقارفها ، يعتذر إليها بأن في الفساق كثرة ، فينظر أبدا في الدين إلى من دونه لا إلى من فوقه ؟ فلم لا يكون نظره في الدنيا كذلك ؟ فإذا كان حال أكثر الخلق في الدين خيرا منه ، وحاله في الدنيا خيرا من حال أكثر الخلق ، فكيف لا يلزمه الشكر ! ولهذا قال صلى الله عليه وسلم ^(١) « مَنْ نَظَرَ فِي الدُّنْيَا إِلَى مَنْ هُوَ دُونَهُ وَنَظَرَ فِي الدِّينِ إِلَى مَنْ هُوَ فَوْقَهُ كَتَبَهُ اللَّهُ صَابِرًا وَشَاكِرًا وَمَنْ نَظَرَ فِي الدُّنْيَا إِلَى مَنْ هُوَ فَوْقَهُ وَفِي الدِّينِ إِلَى مَنْ هُوَ دُونَهُ لَمْ يَكْتُبَهُ اللَّهُ صَابِرًا وَلَا شَاكِرًا ، فَإِذَا كُلٌّ مِنْهُمَا حَالُ نَفْسِهِ ، وَقُتِلَ عَمَّا خَصَّ بِهِ ، وَجَدَ اللَّهُ تَعَالَى عَلَى نَفْسِهِ نِعْمًا كَثِيرَةً لَا سِوَا مِنْ خَصٍّ بِالسَّنَةِ ، وَالْإِيمَانِ ، وَالْعِلْمِ ، وَالْقُرْآنِ ، ثُمَّ الْفِرَاقِ ، وَالصَّحَّةِ ، وَالْأَمْنِ وَغَيْرِ ذَلِكَ . وَلِذَلِكَ قِيلَ :

من شاء عيشا رحيبا يستطيل به في دينه ثم في دنياه إقبالا

فلينظرن إلى من فوقه وربما لينظرن إلى من دونه مالا

وقال صلى الله عليه وسلم ^(٢) « مَنْ لَمْ يَسْتَغْنِ بِآيَاتِ اللَّهِ فَلَا أَغْنَاهُ اللَّهُ » وهذا إشارة إلى نعمة العلم . وقال عليه السلام ^(٣) « إِنَّ الْقُرْآنَ هُوَ الْغَنَى الَّذِي لَا غِنَى بَعْدَهُ وَلَا فَقْرَ مَعَهُ » وقال عليه السلام ^(٤) « مَنْ آتَاهُ اللَّهُ الْقُرْآنَ فَظَنَّ أَنَّ أَحَدًا أَغْنَى مِنْهُ فَقَدْ اسْتَهْزَأَ بِآيَاتِ اللَّهِ »

(١) حديث من نظر في الدنيا إلى من هو دونه ونظر في الدين إلى من هو فوقه كتبه الله صابرا شاكرا الحديث : الترمذي من حديث عبد الله بن عمرو وقال غريب وفيه المثنى بن الصباح ضعيف

(٢) حديث من لم يستغن بآيات الله فلا أغناه الله : لم أجده بهذا اللفظ

(٣) حديث أن القرآن هو الغناء الذي لا غناء بعده ولا فقر معه : أبو يعلى والطبراني من حديث أنس

بسند ضعيف بلفظ أن القرآن غنى لا فقر بعده ولا غنى دونه قال الدارقطني رواه

أبو معاوية عن الأعمش عن يزيد الرقاشي عن الحسن مرسلا وهو أشبه بالصواب

(٤) حديث من آتاه الله القرآن فظن أن أحدا أغنى منه فقد استهزأ بآيات الله : البخاري في التاريخ من

وقال صلى الله عليه وسلم ^(١) لَيْسَ مِنَّا مَنْ لَمْ يَتَغَنَّ بِالْقُرْآنِ « وقال عليه السلام ^(٢) « كَفَى بِالْيَقِينِ غَنًى » . وقال بعض السلف . يقول الله تعالى في بعض الكتب المنزلة إن عبدا أغنيته عن ثلاثة ، لقد أتممت عليه نعمتي ، عن سلطان يأتيه ، وطبيب يداويه ، وعما في يد أخيه . وعبر الشاعر عن هذا فقال

إذا ما القوت يأتيك كذا الصحة والأمن

وأصبحت أبا حزن فلا فارقك الحزن

بل أرشق العبارات وأفصح الكلمات ، كلام أفصح من نطق بالضاد ، حيث عبر صلى الله عليه وسلم عن هذا المعنى فقال ^(٣) « مَنْ أَصْبَحَ آمِنًا فِي سِرِّهِ مُعَافًى فِي بَدَنِهِ عِنْدَهُ قُوَّةٌ يَوْمُهُ فَكَأَنَّمَا حِيزَتْ لَهُ الدُّنْيَا مَحْذًا فِيرَهَا » . ومهما تأملت الناس كلهم ، وجدتهم يشكون ويتألمون من أمور وراء هذه الثلاث ، مع أنها وبال عليهم ، ولا يشكرون نعمة الله في هذه الثلاث ، ولا يشكرون نعمة الله عليهم في الإيمان الذي به وصولهم إلى النعيم المقيم ، والملك العظيم . بل البصير ينفي أن لا يفرح إلا بالمعرفة واليقين والإيمان . بل نحن نعلم من العلماء من لو سلم إليه جميع ما دخل تحت قدرة ملوك الأرض من المشرق إلى المغرب ، من أموال وأتباع ، وأبصار ، وقيل له خذها عوصا عن علمك ، بل عن عشر عشر علمك ، لم يأخذها وذلك لرجائه أن نعمة العلم تفضي به إلى قرب الله تعالى في الآخرة . بل لو قيل له لك في الآخرة ما ترجوه بكماله ، فخذ هذه اللذات في الدنيا ، بدلا عن التذاذك بالعلم في الدنيا وفرحك به لكان لا يأخذها ، لعلمه بأن لذة العلم دائمة لا تنقطع ، وباقية لا تسرق ، ولا تعصب ، ولا ينافس فيها ، وأنها صافية لا كدورة فيها ، ولذات الدنيا كلها ناقصة ، مكدرة ، مشوشة لا يفي مرجوها بمخوفها ، ولا لذتها بألمها ، ولا فرحها بنعمها . هكذا كانت إلى الآن ، وهكذا

حديث رجاء الغوى بلفظ من آتاه الله حفظ كتابه وظن ان احدا أوتي افضل مما أوتي

فقد صغر أعظم النعم وقد تقدم في فضل القرآن ورجاء مختلف في صحبته ورود من حديث

عبد الله بن عمرو وجابر والبراء نحوه وكلها ضعيفة

(١) حديث ليس منا من لم يتغن بالقرآن : تقدم في آداب التلاوة

(٢) حديث كفى باليقين غنى : الطبراني من حديث غيبة بن عامر ورواه ابن أبي الدنيا في القناعة

موقوفا عليه وقد تقدم

(٣) حديث من أصبح آمنا في سربه : الحديث تقدم غير مرة

تكون ما بقي الزمان ، إذ ما خلقت لذات الدنيا إلا لتجلبب بها العقول الناقصة وتخدع ، حتى إذا انخدعت وتقيدت بها ، أبت عليها واستعصت . كالمرأة الجميل ظاهرها ، تزين للشباب الشبق الغنى ، حتى إذا تقيدها قلبه استعصت عليه واحتجبت عنه ، فلا يزال معها في تعب قائم ، وعناء دائم ، وكل ذلك باغتراره بلذة النظر إليها في لحظة . ولو عقل وغض البصر ، واستهان بتلك اللذة ، سلم جميع عمره . فهكذا وقعت أبواب الدنيا في شباك الدنيا وحباثلها . ولا ينبغي أن نقول إن المعرض عن الدنيا متألم بالصبر عنها . فإن المقبل عليها ، أيضا متألم بالصبر عليها وحفظها ، وتحصيلها ، ودفع اللصوص عنها . وتألم المعرض يفضي إلى لذة في الآخرة ، وتألم المقبل يفضي إلى الألم في الآخرة . فليقرأ المعرض عن الدنيا على نفسه قوله تعالى (وَلَا تَهِنُوا فِي ابْتِغَاءِ الْقَوْمِ إِنْ تَكُونُوا تَأْلُمُونَ فَلَهُمْ يَا أُولِي الْأَلْبَابِ كَمَا تَأْلُمُونَ وَتَرْجُونَ مِنَ اللَّهِ مَا لَا يَرْجُونَ) ، فإذا إغما أنسد طريق الشكر على الخلق لجلبهم بضروب النعم الظاهرة والباطنة ، والخاصة والعامة

فإن قلت : فما علاج هذه القلوب الغافلة ؟ حتى تشعر بنعم الله تعالى فعساها تشكر . فأقول : أما القلوب البصيرة ، فعلاجها التأمل فيما رمزنا إليه من أصناف نعم الله تعالى العامة . وأما القلوب البليدة التي لاتعد النعمة نعمة إلا إذا خصتها ، أو شعرت بالبلاء معها فسبيله أن ينظر أبدا إلى من دونه ، ويفعل ما كان يفعله بعض الصوفية إذ كان يحضر كل يوم دار المرضى ، والمقابر ، والمواضع التي تقام فيها الحدود . فكان يحضر دار المرضى يشاهد أنواع بلاء الله تعالى عليهم ، ثم يتأمل في صحته وسلامته ، فيشعر قلبه بنعمة الصحة عند شعوره ببلاء الأمراض ، ويشكر الله تعالى . ويشاهد الجناة الذين يقتلون ، وتقطع أطرافهم ويعذبون بأنواع المذاب ، ليشكر الله تعالى على عصمته من الجنايات ، ومن تلك العقوبات ويشكر الله تعالى على نعمة الأمن وبحضر المقابر ، فيعلم أن أحب الأشياء إلى الموتى أن يردوا إلى الدنيا ولو يوما واحدا ، أما من عصي الله فليشدارك ، وأما من أطاع فليزد في طاعته ، فإن يوم القيامة يوم التعابن . فالطبع مغبون إذ يرى جزاء طاعته فيقول : كنت أقدر على أكثر من هذه الطاعات ، فما أعظم غبنى إذ ضيعت بعض الأوقات في المباحات . وأما العاصي فغبنه ظاهر فإذا شاهد المقابر ، وعلم أن أحب الأشياء إليهم أن يكون قد بقي لهم من العمر ما بقي له ،

فيصرف بقية العمر إلى ما يشتهي أهل القبور العود لأجله ، ليكون ذلك معرفة لنعم الله تعالى في بقية العمر ، بل في الإمهال في كل نفس من الأنفاس . وإذا عرف تلك النعمة شكر بأن يصرف العمر إلى ما خلق العمر لأجله ، وهو التزود من الدنيا للآخرة .

فهذا علاج هذه القلوب الغافلة لتشعر بنعم الله تعالى فحساها تشكر . وقد كان الربيع ابن خيثم مع تمام استبصاره ، يستعين بهذه الطريق تأكيداً للمعرفة . فكان قد حفر في داره قبراً ، فكان يضع غلافه عنقه ، ونام في لحده ثم يقول : (رَبِّ ارْجِعُونِي لَعَلِّي أَعْمَلُ صَالِحًا ^(١)) ثم يقوم ويقول : ياربيع ، قد أعطيت ما سألت ، فاعمل قبل أن تسأل الرجوع فلا ترد . ومما ينبغي أن تعالج به القلوب البعيدة عن الشكر أن تعرف أن النعمة إذا لم تشكر زالت ولم تعد ، ولذلك كان الفضيل بن عياض رحمه الله يقول : عليكم بـإلزامه الشكر على النعم ، فقل نعمة زالت عن قوم فعادت إليهم : وقال بعض السلف : النعم وحشية فقيدها بالشكر . وفي الخبر ^(٢) ما عظمت نعمة الله تعالى على عبداً إلا كثرت حوائج الناس إليه ، فمن تهاون بهم عرض تلك النعمة للزوال وقال الله سبحانه وتعالى (إِنَّ اللَّهَ لَا يُغَيِّرُ مَا بِقَوْمٍ حَتَّى يُغَيِّرُوا مَا بِأَنْفُسِهِمْ ^(٣)) فهذا تمام هذا الركن

الركن الثالث

من كتاب الصبر والشكر فيما يشترك فيه الصبر والشكر ويرتبط أحدهما بالآخر

بيان

وجه اجتماع الصبر والشكر على شيء واحد

لعلك تقول ما ذكرته في النعم إشارة إلى أن الله تعالى في كل موجود نعمة ، وهذا يشير إلى أن البلاء لا وجود له أصلاً . فما معنى الصبر إذاً ؟ وإن كان البلاء موجوداً فما معنى الشكر على البلاء ؟ وقد ادعى مدعون أنا نشكر على البلاء ، فضلاً عن الشكر على النعمة ،

(١) حديث ما عظمت نعمة الله على عبداً إلا كثرت حوائج الناس إليه - الحديث : ابن عدي وابن حبان في الصغهام من حديث مباد بن حبل بلفظ الأعظمت مؤنة الناس عليه فمن لم يحتمل تلك المؤنة الحديث : ورواه ابن حبان في الصغهام ، من حديث ابن عباس وقال انه موضوع على حجاج الأعور

(٢) المؤمنون : ٩٩ ، ١٠٠ (٢) الرعد : ١١

فكيف يتصور الشكر على البلاء؟ وكيف يشكر على ما يصبر عليه! والصبر على البلاء يستدعي الماء، والشكر يستدعي فرحا، وهما يتضادان؟ وما معنى ما ذكرتموه من أن الله تعالى في كل ما أوجده نعمة على عباده؟ . فاعلم أن البلاء موجود، كما أن النعمة موجودة، والقول بإثبات النعمة، يوجب القول بإثبات البلاء، لأنهما متضادان. ففقد البلاء نعمة، وقد فقد النعمة بلاء. ولكن قد سبق أن النعمة تنقسم إلى نعمة مطلقة من كل وجه، أما في الآخرة فكسعادة العبد بالنزول في جوار الله تعالى، وأما في الدنيا فكالإيمان وحسن الخلق وما يعين عليهما، وإلى نعمة مقيدة من وجه دون وجه، كالمال الذي يصلح الدين من وجه ويفسد من وجه. فكذلك البلاء ينقسم إلى مطلق ومقيد أما المطلق في الآخرة، فالبعد من الله تعالى إما مدة وإما أبدا. وأما في الدنيا، فالكفر والمعصية، وسوء الخلق، وهي التي تفضي إلى البلاء المطلق . وأما المقيد فكالفقر، والمرض، والخوف، وسائر أنواع البلاء التي لا تكون في بلاء الدين بل في الدنيا فالشكر المطلق للنعمة المطلقة. وأما البلاء المطلق في الدنيا، فقد لا يؤمر بالصبر عليه لأن الكفر بلاء، ولا معنى للصبر عليه: وكذا المعصية. بل حق الكافر أن يترك كفره وكذا حق العاصي. نعم الكافر قد لا يعرف أنه كافر، فيكون كمن به علة، وهو لا يتألم بسبب غشية أو غيرها فلا صبر عليه، والعاصي يعرف أنه عاص، فعليه ترك المعصية. بل كل بلاء يقدر الإنسان على دفعه فلا يؤمر بالصبر عليه. فلو ترك الإنسان المساء مع طول العطش، حتى عظم تألمه، فلا يؤمر بالصبر عليه، بل يؤمر بإزالة الألم. وإنما الصبر على ألم ليس إلى العبد إزالته. فإذا يرجع الصبر في الدنيا إلى ما ليس ببلاء مطلق، بل يجوز أن يكون نعمة من وجه. فلذلك يتصور أن يجتمع عليه وظيفة الصبر والشكر. فإن الغنى مثلا يجوز أن يكون سببا لهلاك الإنسان، حتى يقصد بسبب ماله، فيقتل وتقتل أولاده. والصحة أيضا كذلك. فما من نعمة من هذه النعم الدنيوية إلا ويجوز أن تصير بلاء، ولكن بالإضافة إليه. فكذلك ما من بلاء إلا ويجوز أن يصير نعمة، ولكن بالإضافة إلى حاله. فرب عبد تكون الخيرة له في الفقر والمرض، ولو صح بدنه وكثر ماله

لبطرس وبني . قال الله تعالى (وَلَوْ بَسَطَ اللَّهُ الرِّزْقَ لِعِبَادِهِ لَبَغَوْا فِي الْأَرْضِ)^(١) وقال تعالى (كَلَّا إِنَّ الْإِنْسَانَ لِكَيِّطٌ أَنْ رَأَاهُ اسْتَكْبَرَتْ)^(٢) وقال صلى الله عليه وسلم^(٣) « إِنَّ اللَّهَ لَيَحْمِي عَبْدَهُ الْمُؤْمِنَ مِنَ الدُّنْيَا وَهُوَ يُحِبُّهُ كَمَا يَحْمِي أَحَدُكُمْ مَرِيضَهُ » وكذلك الزرجة، والولد، والقريب وكل ما ذكرناه في الأقسام الستة عشر من النعم ، سوى الإيمان وحسن الخلق ، فإنها يتصور أن تكون بلاء في حق بعض الناس ، فتكون أضدادها إذاً نعماً في حقهم ، إذ قد سبق أن المعرفة كمال ونعمة ، فإنها صفة من صفات الله تعالى ، ولكن قد تكون على العبد في بعض الأمور بلاء ، ويكون فقدوها نعمة . مثاله جهل الإنسان بأجله ، فإنه نعمة عليه . إذ لو عرفه ربما تنقص عليه العيش ، وطال بذلك غمه . وكذلك جهله بما يضره الناس عليه من معارفه وأقاربه نعمة عليه ، إذ لو رفع الستر وأطلع عليه ، لطال ألمه وحقدده وحسده واشتغاله بالانتقام . وكذلك جهله بالصفات المذمومة من غيره نعمة عليه ، إذ لو عرفها أبغضه وآذاه ، وكان ذلك وبالاعليه في الدنيا والآخرة . بل جهله بالخصال المحمودة في غيره قد يكون نعمة عليه ، فإنه ربما يكون ولي الله تعالى وهو يضطر إلى إيذائه وإهانتة ، ولو عرف ذلك وآذى كان إثمه لا محالة أعظم ، فليس من آذى نبياً أو ولياً وهو يعرف كمن آذى وهو لا يعرف ومنها إيهام الله تعالى أمر القيامة ، وإيهامه ليلة القدر ، وساعة يوم الجمعة ، وإيهامه بعض الكبائر ، فكل ذلك نعمة ، لأن هذا الجهل يوفر دواعيك على الطلب والاجتهاد . فهذه وجوه نعم الله تعالى في الجهل فكيف في العلم . وحيث قلنا إن الله تعالى في كل موجود نعمة فهو حق وذلك مطرد في حق كل أحد ، ولا يستثنى عنه بالظن إلا الآلام التي يخلقها في بعض الناس ، وهي أيضاً قد تكون نعمه في حق مسلم بها فإن لم تكن نعمة في حقه ، كآلم الحاصل من المعصية ، كقطع يد نفسه ، ووشمة بشرته ، فإنه يتألم به وهو عاص به . وآلم الكفار في النار فهو أيضاً نعمة ، ولكن في حق غيرهم من العباد لا في حقهم ، لأن مصائب قوم عند قوم فوائد . ولولا أن الله تعالى خلق العذاب ، وعذب به طائفة ، لما عرف المتنعمون قدر نعمه ، ولا أكثر فرحهم بها . ففرح أهل الجنة إنما يتضاعف إذا تفكروا

(١) حديث ان الله ليحمي عبده الدنيا - الحديث : الترمذى وحسنه والحاكم وصححه وقد تقدم

(١) الشورى : ٢٧ (٢) العلق : ٦

في آلام أهل النار . أما ترى أهل الدنيا ليس يشتد فرحهم بنور الشمس مع شدة حاجتهم إليها ، من حيث إنها عامة مبدولة . ولا يشتد فرحهم بالنظر إلى زينة السماء ، وهي أحسن من كلستان لهم في الأرض يجهدون في عمارته ، ولكن زينة السماء لما عمت لم يشعروا بها ، ولم يفرحوا بسببها : فإذا قد صبح ما ذكرناه من أن الله تعالى لم يخلق شيئاً إلا وفيه حكمة ، ولا خلق شيئاً إلا وفيه نعمة ، إما على جميع عباده ، أو على بعضهم . فإذا في خلق الله تعالى البلاء نعمة أيضاً ، إما على المبتلى ، أو على غير المبتلى . فإذا كل حالة لا توصف بأنها بلاء مطلق ، ولا نعمة مطلقة فيجتمع فيها على المهد وظيفتان ، الصبر والشكر جميعاً . فإن قلت فهما متضادان فكيف يجتمعان ؟ إذ لا صبر إلا على غم . ولا شكر إلا على فرح . فاعلم أن الشيء الواحد قد يغم به من وجه ، ويفرح به من وجه آخر . فيكون الصبر من حيث الاغتمام ، والشكر من حيث الفرح . وفي كل فقر ، ومرض ، وخوف ، وبلاء في الدنيا خمسة أمور ، ينبغي أن يفرح العاقل بها ، ويشكر عليها . أحدها : أن كل مصيبة ومرض فيتصور أن يكون أكبر منها . إذ مقدورات الله تعالى لا تقناها فلو ضعه الله تعالى وزادها ماذا كان يردده ويحجزه فليشكر . إذ لم تكن أعظم منها في الدنيا .

الثاني : أنه كان يمكن أن تكون مصيبته في دينه . قال رجل لسهل رضي الله تعالى عنه : دخل اللص بيتي وأخذ متاعى . فقال : اشكر الله تعالى . لو دخل الشيطان قلبك فأفسد التوحيد ماذا كنت تصنع ؟ ولذلك استعاذ عيسى عليه الصلاة والسلام في دعائه إذ قال . اللهم لا تجعل مصيبتى في ديني . وقال عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه : ما ابتليت ببلاء إلا كان لله تعالى على فيه أربع نعم : إذ لم يكن في ديني ، وإذ لم يكن أعظم منه ، وإذ لم أحرم الرضا به وإذ أرجو الثواب عليه . وكان لبعض أرباب القلوب صديق ، فحبسه السلطان ، فأرسل إليه يعلمه ويشكره إليه ، فقال له : اشكر الله فضر به ، فأرسل إليه يعلمه ويشكره إليه ، فقال اشكر الله . فجىء بمجوسى فحبس عنده ، وكان مبطونا ، فقيده وجعل حلقة من قيده في رجله . وحلقه في رجل المجوسى : فأرسل إليه ، فقال اشكر الله . فكان المجوسى يحتاج إلى أن يقوم مرات ، وهو يحتاج أن يقوم معه ، ويقف على رأسه حتى يقضى حاجته ، فكتب إليه بذلك ، فقال اشكر الله ، فقال إلى متى هذا ؟ وأي بلاء أعظم من هذا ؟ فقال

لوجعل الزنار الذي في وسطه على وسطك ماذا كنت تصنع ؟ . فإذا ما من إنسان قد أصيب ببلاء ، إلا ولو تأمل حق التأمل في سوء أدبه ظاهرا وباطنا في حق مولاه ، لكان يرى أنه يستحق أكثر مما أصيب به عاجلا وآجلا ، ومن استحق عليك أن يضربك مائة سوط ، فاقصر على عشرة ، فهو مستحق للشكر . ومن استحق عليك أن يقطع يديك ، فترك إحداهما ، فهو مستحق للشكر . ولذلك مر بعض الشيوخ في شارع ، فصب على رأسه طشت من رماد . فسجد لله تعالى سجدة الشكر ، فقليل له ما هذه السجدة ؟ فقال كنت أنتظر أن تصب على النار ، فالأقتصار على الرماد نعمة . وقيل لبعضهم . ألا تخرج إلى الاستسقاء فقد احتبست الأمطار ؟ فقال أتم تستبطئون المطر وأنا أستبطئ الحجرج .

فإن قلت : كيف أفرح وأرى جماعة ممن زادت معصيتهم على معصيتي ، ولم يصابوا بما أصبت به حتى الكفار . فاعلم أن الكافر قد خبيء له ما هو أكثر . وإنما أهل حتى يستكثر من الإثم ، ويطول عليه العقاب ، كما قال تعالى (إِنَّمَا نُعَلِّيْ لَهُمْ لِيَزْدَادُوا إِثْمًا ^(١)) . وأما العاصي ، فن أين تعلم أن في العالم من هو أعصى منه ؟ ورب خاطر بسوء أدب في حق الله تعالى وفي صفاته ، أعظم وأطم من شرب الخمر والزنا وسائر المعاصي بالجوارح . ولذلك قال تعالى في مثله (وَتَحْسَبُونَهُ هَيِّنًا وَهُوَ عِنْدَ اللَّهِ عَظِيمٌ ^(٢)) فن أين تعلم أن غيرك أعصى منك ؟ ثم لعله قد أخرجت عقوبته إلى الآخرة ، وعجلت عقوبتك في الدنيا . فلم لا تشكر الله تعالى على ذلك ؟ وهذا هو الوجه الثالث في الشكر ، وهو أنه مامن عقوبة إلا وكان يتصور أن تؤخر إلى الآخرة ، ومصائب الدنيا يتسلى عنها بأسباب أخر تهون المصيبة ، فيخف وقعها . ومصيبة الآخرة تدوم . وإن لم تدم فلا سبيل إلى تخفيفها بالتسلي ، إذ أسباب التسلي مقطوعة بالكلية في الآخرة عن المعذنين . ومن عجلت عقوبته في الدنيا فلا يعاقب ثانيا ، إذ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٣) « إِنَّ الْعَبْدَ إِذَا أَذْنَبَ ذَنْبًا فَأَصَابَتْهُ شِدَّةٌ

(١) حديث ان العبد اذا اذنب ذنبا فأصابه شدة وبلاء في الدنيا فالله أكرم من أن يعذبه ثانيا : الترمذي وابن ماجه من حديث علي من أصاب في الدنيا ذنبا عوقب به فالله أعدل من أن يثني عقوبته على عبده - الحديث : لفظ ابن ماجه وقال الترمذي من أصاب جدا فمجل عقوبته في الدنيا وقال حسن والشيخين من حديث عبادة بن الصامت ومن أصاب من ذلك شيئا فموقب به فهو كفارة له - الحديث :

(١) آل عمران : ١٧٨ (٢) النور : ٤٥

أَوْ بَلَاءٍ فِي الدُّنْيَا فَإِنَّهُ أَكْرَمُ مِنْ أَنْ يُعَذِّبَهُ ثَانِيًا »

الرابع : أن هذه المصيبة والبليّة كانت مكتوبة عليه في أم الكتاب ، وكان لا بد من وصولها إليه ، وقد وصلت ، ووقع الفراغ ، واستراح من بعضها أو من جميعها ، فهذه نعمة

الخامس : أن ثوابها أكثر منها فإن مصائب الدنيا طرق إلى الآخرة من وجهين : أحدهما : الوجه الذي يكون به الدواء الكريه نعمة في حق المريض ، ويكون المنع من أسباب اللب نعمة في حق الصبي . فإنه لو خلى واللعب كان يمنعه ذلك عن العلم والأدب ، فكان يخسر جميع عمره . فكذلك المال ، والأهل ، والأقارب ، والأعضاء ، حتى العين التي هي أعز الأشياء ، قد تكون سببا لهلاك الإنسان في بعض الأحوال . بل العقل الذي هو أعز الأمور قد يكون سببا لهلاكه . فاللحمة غدا يتمنون لو كانوا مجانين أو صبيانا ، ولم يتصرفوا بعتقو لهم في دين الله تعالى . فما من شيء من هذه الأسباب يوجد من العبد إلا ويتصور أن يكون له فيه خيرة دينية . فعليه أن يحسن الظن بالله تعالى ، ويقدر فيه الخيرة ، ويشكره عليه . فإن حكمة الله واسعة ، وهو بمصالح العباد أعلم من العباد ، وغدا يشكره العباد على البلياء إذا رأوا ثواب الله على البلياء ، كما يشكر الصبي بعد العقل والبلوغ أستاذه وأباه على ضربه وتأديبه إذ يدرك ثمرة ما استفاده من التأديب . والبلاء من الله تعالى تأديب ، وعنايته بعباده أتم وأوفر من عناية الآباء بالأولاد ، فقد روي ^(١) أن رجلا قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم أوصني قال « لَا تَتَّهِمِ اللَّهَ فِي شَيْءٍ قَضَاهُ عَلَيْكَ » ^(٢) ونظر صلى الله عليه وسلم إلى السماء فضحك ، فسئل فقال « عَجِبْتُ لِقَضَاءِ اللَّهِ تَعَالَى لِلْمُؤْمِنِ إِنْ قَضَى لَهُ بِإِسْرَاءٍ رَضِيَ وَكَانَ خَيْرًا لَهُ وَإِنْ قَضَى لَهُ بِالضَّرَاءِ رَضِيَ وَكَانَ خَيْرًا لَهُ »

الوجه الثاني : أن رأس الخطايا المهلكة حب الدنيا . ورأس أسباب النجاة التجاني بالقلب

(١) حديث قال لرجل أوصني قال لا تتهم الله في شيء قضاه عليك أحمد : والطبراني من حديث عبادة بن زيادة في أوله وفي إسناده ابن لهيعة

(٢) حديث نظر إلى السماء فضحك فسئل فقال عجب لِقَضَاءِ اللَّهِ لِلْمُؤْمِنِ - الحديث : مسلم من حديث ضبيب دون نظره إلى السماء ، وضحك عجا لأمر المؤمن أن أمره كله خير وليس ذلك لأحد إلا للمؤمن أن أصابته سره شكر فكان خيرا له وإن أصابته ضراء صبر فكان خيرا له وللنساء في اليوم والليلة من حديث سعد بن أبي وقاص عجب من رضا الله للمؤمن أن أصابه خير حمدي به وشكر - الحديث :

عن دار الغرور . ومواتاة النعم على وفق المراد من غير امتزاج ببلاء ومصيبة ، توزت طمأنينة القلب إلى الدنيا وأسبابها ، وأنسه بها ، حتى تصير كالجنة في حقه ، فيعظم بلاؤه عند الموت بسبب مفارقتها : وإذا كثرت عليه المصائب انزعج قلبه عن الدنيا ، ولم يسكن إليها ، ولم يأنس بها ، وصارت سجنًا عليه ، وكانت نجاته منها غاية اللذة كالتخلص من السجن . ولذلك قال صلى الله عليه وسلم ^(٢) « الدُّنْيَا سِجْنُ الْمُؤْمِنِ وَجَنَّةُ الْكَافِرِ » والكافر كل من أعرض عن الله تعالى ولم يرد إلا الحياة الدنيا ، ورضى بها ، واطمأن إليها . والمؤمن كل منقطع بقلبه عن الدنيا ، شديد الحنين إلى الخروج منها . والكافر بمضه ظاهر وبمضه خفي . وبقدر حب الدنيا في القلب يسرى فيه الشرك الخفي . بل الموحّد المطلق هو الذي لا يحب إلا الواحد الحق . فإذا في البلاء نعم من هذا الوجه ، فيجب الفرح به . وأما التألم فهو ضروري . وذلك يضاهي فرحك عند الحاجة إلى الحجابة بمن يتولى حجابتك مجانا ، أو يسقيك دواء نافعًا بشعًا مجانا . فإنك تتألم وتفرح ، فتصبر على الألم ، وتشكره على سبب الفرح . فكل بلاء في الأمور الدنيوية مثاله الدواء الذي يؤلم في الحال ، وينفع في المآل . بل من دخل دار ملك للنضارة ، وعلم أنه يخرج منها لا محالة ، فرأى وجها حسنا لا يخرج معه من الدار ، كان ذلك وبالا وبلاء عليه ، لأنه يورثه الأُنس بمنزل لا يمكنه المقام فيه . ولو كان عليه في المقام خطر من أن يطلع عليه الملك فيعذبه ، فأصابه ما يكرهه حتى نفره عن المقام ، كان ذلك نعمة عليه . والدنيا منزل ، وقد دخلها الناس من باب الرحم ، وهم خارجون عنها من باب اللحد ، فكل ما يحقق أنسهم بالمنزل فهو بلاء ، وكل ما يزعج قلوبهم عنها ويقطع أنسهم بها فهو نعمة . فمن عرف هذا تصور منه أن يشكر على البلاء . ومن لم يعرف هذه النعم في البلاء لم يتصور منه الشكر ، لأن الشكر يتبع معرفة النعمة بالضرورة . ومن لا يؤمن بأن ثواب المصيبة أكبر من المصيبة لم يتصور منه الشكر على المصيبة .

وحكي أن أعرابيا عزي ابن عباس على أبيه فقال :

إصبر نكن بك صابرين فأبما صبر الرعية بعد صبر الراس

خير من العباس أجرك بمده والله خير منك للعباس

(١) حديث الدنيا سجن المؤمن وجنة الكافر : مسلم من حديث أبي هريرة وقد تقدم

فقال ابن عباس : ما عزاني أحد أحسن من تعزيتي . والأخبار الواردة في الصبر على المصائب كثيرة . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) « مَنْ يُرِدِ اللَّهُ بِهِ خَيْرًا يُصِيبْ مِنْهُ » وقال صلى الله عليه وسلم « قَالَ اللَّهُ تَعَالَى إِذَا وَجَّهْتُ إِلَى عَبْدٍ مِنْ عِبِيدِي مُصِيبَةً فِي بَدَنِهِ أَوْ مَالِهِ أَوْ وَلَدِهِ ثُمَّ اسْتَقْبَلَ ذَلِكَ بِصَبْرٍ جَمِيلٍ اسْتَحْيَيْتُ مِنْهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَنْ أَنْصُبَ لَهُ مِيزَانًا أَوْ أَنْشُرَ لَهُ دِيوانًا » وقال عليه السلام « مَا مِنْ عَبْدٍ أُصِيبَ بِمُصِيبَةٍ فَقَالَ كَمَا أَمَرَهُ اللَّهُ تَعَالَى (إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاغِبُونَ) ^(٢) اللَّهُمَّ أَجِرْنِي فِي مُصِيبَتِي وَأَعْقِبْنِي خَيْرًا مِنْهَا إِلَّا فَعَلَ اللَّهُ ذَلِكَ بِهِ » وقال صلى الله عليه وسلم « قَالَ اللَّهُ تَعَالَى مَنْ سَلَبْتُ كَرِيمَتَهُ فَجَزَاؤُهُ الْخُلُودُ فِي دَارِي وَالنَّظَرُ إِلَى وَجْهِهِ » . وروى ^(٣) أن رجلا قال يا رسول الله ، ذهب مالي وسقم جسمي . فقال صلى الله عليه وسلم « لَا خَيْرَ فِي عَبْدٍ لَا يَذْهَبُ مَالُهُ وَلَا يَسْقُمُ جِسْمُهُ إِنْ اللَّهُ إِذَا أَحَبَّ عَبْدًا ابْتَلَاهُ وَإِذَا ابْتَلَاهُ صَرَّهُ » وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٤) « إِنْ الرَّجُلَ لَتَكُونَ لَهُ الدَّرَجَةُ عِنْدَ اللَّهِ تَعَالَى لَا يُبْلَغُهَا بِعَمَلٍ حَتَّى يُبْتَلَى بِبَلَاءٍ فِي جِسْمِهِ فَيُبْلَغُهَا بِذَلِكَ » وعن ^(٥) خباب بن الارت قال أتينا رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو متوسد بردائه في ظل الكعبة ، فشكونا إليه ، فقلنا يا رسول الله ، ألا تدعو الله تستنصره لنا؟ فجلس محمرا لونه ثم قال « إِنْ مِنْ كَانَ قَبْلَكُمْ لَيُؤْتَى بِالرَّجُلِ

(١) حديث من رد الله به خيرا يصب منه : البخاري من حديث أبي هريرة

(٢) حديث أن رجلا قال يا رسول الله ذهب مالي وسقم جسدي فقال لا خير في عبد لا يذهب ماله ولا يسقم جسده إن الله إذا أحب عبدا ابتلاه وإذا ابتلاه صرَّه ابن أبي الدنيا في كتاب الرصد والكفارات من حديث أبي سعيد الخدري بإسناد فيه لين

(٣) حديث أن الرجل ليكون له الدرجة عند الله لا يبلغها بعمل حتى يبتلى بلاء في جسده فيبلغها بذلك أبو داود في رواية ابن داسه وابن العبد من حديث محمد بن خالد السلمي عن أبيه عن حده وليس في رواية اللؤلؤي ورواه أحمد وأبو يعلى والطبراني من هذا الوجه ومحمد بن خالد لم يرو عنه إلا أبو الملقح الحسن بن عمر الرقي وكذلك لم يرو عنه خالد إلا أنه محمد بن أبي يعقوب أن ابن منده سمى جده اللجلاج بن سليم فأنه أعلم وعلى هذا فإنه خالد بن اللجلاج هو غير خالد بن اللجلاج العامري ذلك المشهور روى عنه جماعة ورواه ابن منده وأبو يعقوب وابن عبد البر في الصحابة من رواية عبد الله بن أبي إياس بن أبي فاطمة عن أبيه عن جده ورواه البيهقي من رواية إبراهيم السامي عن أبيه عن جده فأنه أعلم

(٤) حديث خباب بن الارت أتينا رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو متوسد بردائه في ظل الكعبة فشكونا إليه - الحديث : تقدم

(١) البقرة : ١٥٦ (٢) الزمر : ١٠

فَيُخَفَّرُ لَهُ فِي الْأَرْضِ حُفَيْرَةٌ وَيُجَاءُ بِالْمَنْشَارِ فَيُوضَعُ عَلَى رَأْسِهِ فَيُجْعَلُ فِرْقَتَيْنِ
مَابْضِرِفُهُ ذَلِكَ عَنْ دِينِهِ . . . وعن علي كرم الله وجهه قال . أيما رجل حبسه السلطان
ظالماً فمات فهو شهيد . وإن ضربه فمات فهو شهيد ، وقال عليه السلام « مِنْ إِجْلَالِ اللَّهِ
وَمَعْرِفَةِ حَقِّهِ أَنْ لَا تَشْكُوَ وَجَعَكَ وَلَا تَذْكُرَ مُصِيبَتَكَ » وقال أبو الدرداء رضي الله تعالى
عنه . تولدون للموت ، وتعمرون للخراب ، وتحرسون على ما يفنى ، وتذرون ما يبقى .
ألا حبذا المكروهات الثلاث ، الفقر ، والمرض ، والموت ، . . . وعن أنس قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) « إِذَا أَرَادَ اللَّهُ بَعْدَ خَيْرٍ وَأَرَادَ أَنْ يُصَافِيَهُ صَبَّ عَلَيْهِ
الْبَلَاءُ صَبًّا وَنَجَّاهُ عَلَيْهِ نَجًّا فَإِذَا دَعَاهُ قَالَتْ الْمَلَائِكَةُ صَوْتٌ مَعْرُوفٌ وَإِنْ دَعَاهُ ثَانِيًا
فَقَالَ يَارَبِّ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى لَبَّيْكَ عَبْدِي وَسَعْدَيْكَ لَا تَسْأَلُنِي شَيْئًا إِلَّا أُعْطِيْتُكَ أَوْ دَفَعْتُ
عَنْكَ مَا هُوَ خَيْرٌ وَأَدَّخَرْتُ لَكَ عِنْدِي مَا هُوَ أَفْضَلُ مِنْهُ فَإِذَا كَانَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ جِئْتُ
بِأَهْلِ الْأَعْمَالِ فَوُفُوا أَعْمَالَهُمْ بِالْمِيزَانِ أَهْلُ الصَّلَاةِ وَالصَّيَامِ وَالصَّدَقَةِ وَالْحَجِّ ثُمَّ يُؤْتَى
بِأَهْلِ الْبَلَاءِ فَلَا يُنْصَبُ لَهُمْ مِيزَانٌ وَلَا يُنْشَرُ لَهُمْ دِيْوَانٌ يُصَبُّ عَلَيْهِمُ الْأَجْرُ صَبًّا
كَمَا كَانَ يُصَبُّ عَلَيْهِمُ الْبَلَاءُ صَبًّا فَيَوْدُ أَهْلُ الْعَاقِبَةِ فِي الدُّنْيَا لَوْ أَنَّهُمْ كَانَتْ تُقْرَضُ
أُجْسَادُهُمْ بِالْمَقَارِبِ لِمَا يَرَوْنَ مَا يَذْهَبُ بِهِ أَهْلُ الْبَلَاءِ مِنَ الثَّوَابِ فَذَلِكَ قَوْلُهُ
تَعَالَى (إِنَّمَا يُؤَفِّي الصَّابِرُونَ أَجْرَهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ ^(٢)) . . . وعن ابن عباس رضي الله
تعالى عنهما قال . شكا نبي من الأنبياء عليهم السلام إلى ربه ، فقال يارب ، العبد المؤمن يطيعك
ويجتنب معاصيك ، تزوي عنه الدنيا ، وتعرض له البلاء . ويكون العبد الكافر لا يطيعك
ويجتريء عليك وعلى معاصيك ، تزوي عنه البلاء ، وتبسط له الدنيا . فأوحى الله تعالى
إليه ، إن العباد لي ، والبلاء لي ، وكل يسبح بحمدي . فيكون المؤمن عليه من الذنوب فأزوي

(١) حديث أنس إذا أراد الله بعبد خيرا وأراد أن يصابه صب عليه البلاء صبا . الحديث : ابن أبي الدنيا
في كتاب المرض من رواية بكر بن خنيس عن يزيد الرقاشي عن أنس أخصر منه دون قوله فإذا كان
يوم القيامة إلى آخره وبكر بن خنيس والرقاشي ضعيفان ورواه الأصفهاني في الترغيب والترهيب
بتامه وأدخل بين بكر وبين الرقاشي ضرار بن عمرو وهو أيضا ضعيف

عنه الدنيا ، وأعرض له البلاء ، فيكون كفارة لذنوبه حتى يلقي فأجزيه بحسناته . ويكون الكافر له الحسنات ، فأبسط له في الرزق ، وأزوى عنه البلاء ، فأجزيه بحسناته في الدنيا حتى يلقي فأجزيه بسيئاته . وروى أنه ^(١) لما نزل قوله تعالى (مَنْ يَعْمَلْ سُوءًا يُجْزَ بِهِ) ^(١) قال أبو بكر الصديق رضي الله عنه . كيف الفرح بعد هذه الآية ! فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم « غَفَرَ اللَّهُ لَكَ يَا أَبَا بَكْرٍ أَلَسْتَ تَمْرُضُ أَلَسْتَ يُصِيبُكَ الْأَذَى أَلَسْتَ تَحْزَنُ فَهَذَا مِمَّا تُجْزَوْنَ بِهِ » يعني أن جميع ما يصيبك يكون كفارة لذنوبك

وعن ^(٢) عقبة بن عامر ، عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال « إِذَا رَأَيْتُمُ الرَّجُلَ يُعْطِيهِ اللَّهُ مَا يُحِبُّ وَهُوَ مُقِيمٌ عَلَى مَعْصِيَتِهِ فَأَعْلَمُوا أَنَّ ذَلِكَ اسْتِدْرَاجٌ » ثم قرأ قوله تعالى (فَلَمَّا نَسُوا مَا ذُكِّرُوا بِهِ فَتَحْنَا عَلَيْهِمْ أَبْوَابَ كُلِّ شَيْءٍ) ^(٣) يعني لما تركوا ما أمروا به ، فتحننا عليهم أبواب الخير ، (حَتَّى إِذَا فَرِحُوا بِمَا أُوتُوا) ^(٤) أي بما أعطوا من الخير (أَخَذْنَاهُمْ بَغْتَةً) ^(٥)

وعن ^(٦) الحسن البصري رحمه الله ، أن رجلا من الصحابة رضي الله عنهم رأى امرأة كان يعرفها في الجاهلية . فكلما ثم تركها فجعل الرجل يلتفت إليها وهو يمشي ، فصدمه حائط فأثر في وجهه ، فأتى النبي صلى الله عليه وسلم فأخبره فقال صلى الله عليه وسلم « إِذَا أَرَادَ اللَّهُ بَعْدَ خَيْرٍ عَجَلَ لَهُ عُقُوبَةً ذَنْبِهِ فِي الدُّنْيَا » . وقال على كرم الله وجهه . ألا أخبركم بأرجى آية في القرآن ؟ قالوا بلى . فقرأ عليهم (وَمَا أَصَابَكُمْ مِنْ مُصِيبَةٍ فَمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ

(١) حديث لما نزل قوله تعالى من يعمل سوءا يجز به : قال أبو بكر الصديق كيف الفرح بعد هذه الآية

فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم غفر الله لك يا أبا بكر ألسنت ترضى - الحديث : من رواية

من لم يسم عن أبي بكر ورواه الترمذي من وجه آخر بلفظ آخر وضعه قال وليس له اسناد

صحيح وقال الدارقطني وروى أيضا من حديث عمرو بن عبد الله الزبيدي قال وليس فيها شيء ثبت

(٢) حديث عقبة بن عامر إذا رأيتم الرجل يعطيه الله ما يحب وهو مقيم على معصيته فاعلموا أن ذلك استدراج

الحديث : أحمد والطبراني والبيهقي في الشعب بسند حسن

(٣) حديث الحسن البصري في الرجل الذي رأى امرأة فجعل يلتفت إليها وهو يمشي فصدمه حائط

الحديث : وفيه إذا أراد الله بعد خيرا عجل له عقوبة ذنبه في الدنيا أحمد والطبراني بإسناد

صحيح من رواية الحسن عن عبد الله بن معقل مرفوعا ومتصلا ووصله الطبراني أيضا من

رواية الحسن عن عمار بن ياسر ورواه أيضا من حديث ابن عباس وقد روى الترمذي

وابن ماجه المرفوع منه من حديث أنس وحسنه الترمذي

وَيَعْفُو عَنْ كَثِيرٍ^(١) (فالمصائب في الدنيا بكسب الأوزار، فإذا عاقبه الله في الدنيا فالله أكرم من أن يعذبه ثانياً، وإن عفا عنه في الدنيا فالله أكرم من أن يعذبه يوم القيامة وعن^(١) أنس رضي الله تعالى عنه، عن النبي صلى الله عليه وسلم قال « مَا تَجَرَّعَ عَبْدٌ قَطْرَ جُرْعَتَيْنِ أَحَبَّ إِلَى اللَّهِ مِنْ جُرْعَةٍ غَيِظَرَدَّهَا بِحِلْمٍ وَجُرْعَةٍ مُصِيبَةٍ يَصْبِرُ الرَّجُلُ لَهَا وَلَا قَطْرَتَ قَطْرَةٍ أَحَبَّ إِلَى اللَّهِ مِنْ قَطْرَةٍ دَمٍ أَهْرَبَتْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ قَطْرَةٍ دَمْعٍ فِي سَوَادِ اللَّيْلِ وَهُوَ سَاجِدٌ وَلَا يَرَاهُ إِلَّا اللَّهُ وَمَا خَطَا عَبْدٌ خَطْوَتَيْنِ أَحَبَّ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى مِنْ خَطْوَةٍ إِلَى صَلَاةِ الْفَرِيضَةِ وَخَطْوَةٍ إِلَى صَلَاةِ الرَّحِمِ »

وعن أبي الدرداء قال : توفي ابن سليمان بن داود عليهم السلام ، فوجد عليه وجداً شديداً . فأتاه ملكان ، فجثيا بين يديه في زى الخصوم . فقال أحدهما . بذرت بذراً فلما استحصدمرت به هذا فأفسده . فقال للآخر ما تقول ؟ فقال . أخذت الجادة ، فأثبت على زرع ، فنظرت يمينا وشمالا فإذا الطريق عليه . فقال سليمان عليه السلام ولم بذرت على الطريق ؟ أما علمت أن لا بد للناس من الطريق ؟ قال فلم تحزن على ولدك ؟ أما علمت أن الموت سبيل الآخرة ؟ فتأب سليمان إلى ربه ، ولم يجزع على ولده بعد ذلك . ودخل عمر بن عبد العزيز على ابن له مريض ، فقال : يا بني ، لأن تكون في ميزاني أحب إليّ من أن أكون في ميزانك . فقال يا أبت ، لأن يكون ما تحب أحب إليّ من أن يكون ما أحب . وعن ابن عباس رضي الله عنهما أنه نعى إليه ابنة له فاسترجع وقال : عورة سترها الله تعالى ، ومؤنة كفهاها الله ، وأجر قدساقه الله . ثم نزل فصلى ركعتين ثم قال : قد صنعنا ما أمر الله تعالى . قال تعالى (وَاسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ)^(٢) وعن ابن المبارك أنه مات له ابن ، فعزاه مجوسى يعرفه فقال له : ينبغي للعاقل أن يفعل

(١) حديث أنس ما تجرع عبد قط جرعتين أحب إلى الله من جرعة غيظ ردها بحلم وجرعة مصيبة يصبر الرجل لها - الحديث : أبو بكر بن لال في مكارم الأخلاق من حديث علي بن أبي طالب دون ذكر الجرعتين وفيه محمد بن صدقة وهو الفدكي منكر - الحديث : وروى ابن ماجه من حديث ابن عمر بإسناد جيد ما من جرعة أعظم عند الله من جرعة غيظ كظمها عبد ابتغاء وجه الله وروى أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث أبي أمامة ما قطر في الأرض قطرة أحب إلى الله عز وجل من دم رجل مسلم في سبيل الله أو قطرة دم في سواد الليل - الحديث : وفيه محمد بن صدقة وهو الفدكي منكر الحديث :

اليوم ما يفعله الجاهل بعد خمسة أيام . فقال ابن المبارك . اكتبوا عنه هذه
وقال بعض العلماء . إن الله ليبتلّي العبد بالبلاء بعد البلاء ، حتى يمشی على الأرض وماله ذنب
وقال الفضيل : إن الله عز وجل ليتعاهد عبده المؤمن بالبلاء كما يتعاهد الرجل أهله بالخير
وقال حاتم الأصم : إن الله عز وجل يحتاج يوم القيامة على الخلق بأربعة أنفس على أربعة
أجناس . على الأغنياء بسليمان ، وعلى الفقراء بالمسيح ؛ وعلى العبيد يوسف ، وعلى المرضى
بأيوب صلوات الله عليهم . وروى أن زكريا عليه السلام لما هرب من الكفار
من بني اسرائيل ، واختفى في الشجرة ، فمر فوا ذلك ، فجنى بالمنشار ، فنشرت الشجرة حتى
بلغ المنشار إلى رأس زكريا ، فأن منه أنة ، فأوحى الله تعالى إليه ، يا زكريا لئن صعدت منك
أنة ثانية لأخونك من ديوان النبوة . فعرض زكريا عليه السلام على الصبر حتى قطع شطرين
وقال أبو مسعود الباهلي : من أصيب بمصيبة فزق ثوبا ، أو ضرب صدرا ، فسكأنما
أخذ رمحا يريد أن يقاتل به ربه عز وجل . وقال لقمان رحمه الله لابنه . يا بني ، إن الذهب
يجرب بالنار ، والعبد الصالح يجرب بالبلاء . فإذا أحب الله قوما ابتلاهم ، فمن رضى فله
الرضا ، ومن سخط فله السخط . . وقال الأحنف بن قيس : أصبحت يوما اشتكى
ضرسى ، فقلت لعمى : مانمت البارحة من وجع الضرس ، حتى قاتها ثلاثا . فقال : لقد
أكثر من ضرسك في ليلة واحدة ، وقد ذهبت عيني هذه منذ ثلاثين سنة ما علم بها أحد
وأوحى الله تعالى إلى عزيز عليه السلام ، إذا ترلت بك بلية فلا تشكنى إلى خلقى ،
واشك إلى ، كالأشكوك إلى ملائكتي إذا صعدت مساويك وفضائك . نسأل الله
من عظيم لطفه وكرمه ستره الجليل في الدنيا والآخرة

بيان

فضل النعمة على البلاء

لعلك تقول هذه الأخبار تدل على أن البلاء خير في الدنيا من النعم ، فهل لنا أن نسأل الله البلاء ؟
فأقول لا وجه لذلك ، لما روي عن رسول الله ^(١) صلى الله عليه وسلم ، أنه كان يستعيز

(١) حديث أنه صلى الله عليه وسلم كان يستعيز في دعائه من بلاء الدنيا والآخرة : أحمد من حديث بشر بن

في دعائه من بلاء الدنيا وبلاء الآخرة ^(١) . وكان يقول هو والأنبياء عليهم السلام (رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً) ^(٢) وكانوا يستعيذون من شماتة الأعداء وغيرها ^(٣) . وقال علي كرم الله وجهه . اللهم إني أسألك الصبر . فقال صلى الله عليه وسلم : لقد سألت الله البلاء فأسأله العافية ^(٤) وروى الصديق رضي الله تعالى عنه ، عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال « سألوا الله العافية فما أُعطي أحدٌ أفضلَ من العافية إلاَّ اليقين » وأشار باليقين إلى عافية القلب عن مرض الجهل والشك . فعافية القلب أعلى من عافية البدن . وقال الحسن رحمه الله . الخير الذي لا شرف فيه ، العافية مع الشكر . فكم من منعم عليه غير شاكر . وقال مطرف بن عبد الله . لأن أعافى فأشكر أحب إليَّ من أن أبتلى فأصبر وقال صلى الله عليه وسلم ^(٥) في دعائه « وَعَافِيَتُكَ أَحَبُّ إِلَيَّ »

وهذا أظهر من أن يحتاج فيه إلى دليل واستشهاد . وهذا لأن البلاء صار نعمة باعتبارين أحدهما: بالإضافة إلى ما هو أكثر منه ، إما في الدنيا أو في الدين ، والآخر: بالإضافة إلى ما يرجى من الثواب . فينبغي أن يسأل الله تمام النعمة في الدنيا ، ودفع ما فوقه من البلاء ،

أبي ارطاة بلفظ: أجربا من خزي الدنيا وعذاب الآخرة واسناده جيد ولأبي داود من حديث عائشة اللهم اني أعوذ بك من ضيق الدنيا وضيق يوم القيامة وفيه بقية وهو مدلس ورواه بالنعنة (١) حديث كان يقول هو والأنبياء عليهم السلام ربنا آتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار البخاري ومسلم من حديث أس كان أكثر دعوة يدعو بها النبي صلى الله عليه وسلم يقول اللهم آتنا في الدنيا - الحديث . ولأبي داود والنسائي من حديث عبد الله بن السائب قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما بين الركبتين ربنا آتنا - الحديث

(٢) حديث كان يستعيذ من شماتة الأعداء : تقدم في الدعوات

(٣) حديث قال علي رضي الله عنه اللهم اني أسألك الصبر فقال صلى الله عليه وسلم لقد سألت الله البلاء فله العافية : الترمذي من حديث معاذ في أثناء حديث وحسه ولم يسم عليا وإنما قال سمع برجل اوله والنسائي في اليوم والليلة من حديث علي كنت ساكنا فمربى رسول الله صلى الله عليه وسلم وأما أقول - الحديث . وفيه فان كان بلاء فصبرني فضر به برجله وقال اللهم عافه واشفه وقال حسن صحيح (٤) حديث أبي بكر الصديق سألوا الله العافية - الحديث . ابن ماجه والنسائي في اليوم والليلة باسناد جيد وقد تقدم

(٥) حديث وعافيتك أحب إلي : ذكره ابن اسحاق في السيرة في دعائه يوم خرج الى الطائف بلفظ وعافيتك اوسع لي وكذا رواه ابن أبي الدنيا في الدعاء من رواية حسان بن عطية مرسلا ورواه أبو عبد الله بن منده من حديث عبد الله بن جعفر مسندا وفيه من يجهل

ويسأله الثواب في الآخرة على الشكر على نعمة ، فإنه قادر على أن يعطى على الشكر ما لا يعطيه على الصبر . فإن قلت : فقد قال بعضهم : أود أن أكون جسراً على النار يعبر على الخلق كلهم فينجون ، وأكون أنا في النار ، وقال سمنون رحمه الله تعالى

وليس لي في سواك حظ فكيفما شئت فاخترني .

فهذا من هؤلاء سؤال للبلاء . فاعلم أنه حكى عن سمنون المحب رحمه الله أنه يُبلى بعد هذا البيت بعملة الحصر ، فكان بعد ذلك يدور على أبواب المكاتب ويقول للصبيان . ادعوا لكم الكذاب . وأما محبة الإنسان ليكون هو في النار دون سائر الخلق فقير ممكنة ولكن قد تغاب المحبة على القلب ، حتى يظن المحب بنفسه حبا لمثل ذلك . فمن شرب كأس المحبة سكر ، ومن سكر توسع في الكلام . ولو زايه سكره علم أن ما غلب عليه كان حالة لا حقيقة لها . فما سمعته من هذا الفن فهو من كلام العشاق الذين أفرط حبيهم وكلام العشاق يستلذ سماعه ، ولا يقول عليه . كما حكى أن فاختة كان يراودها زوجها فنفعت ، فقال ما الذي ينعك عنى ؟ ولو أردت أن أقلب لك الكونين مع ملك سليمان ظهرا لبطن لفعلته لأجلك . فسمعه سليمان عليه السلام ، فاستدعاه وعاتبه ، فقال ، يا نبي الله ، كلام العشاق لا يحكى . وهو كما قال . وقال الشاعر

أريد وصاله ويريد هجرى فأترك ما أريد لما يريد

وهو أيضا محال ، ومعناه أنى أريد ما لا يريد ، لأن من أراد الوصال ما أراد الهجر فكيف أراد الهجر الذي لم يرد به بل لا يصدق هذا الكلام إلا بتأويلين . أحدهما : أن يكون ذلك في بعض الأحوال حتى يكتسب به رضاه الذي يتوصل به إلى مراد الوصال في الاستقبال ، فيكون الهجران وسيلة إلى الرضا ، والرضا وسيلة إلى وصال المحبوب ، والوسيلة إلى المحبوب محبوبة . فيكون مثاله مثال محب المال إذا أسلم درهما في درهمين ، فهو بحب الدرهمين يترك الدرهم في الحال . الثاني : أن يصير رضاه عنده مطلوباً من حيث أنه رضاه فقط ، ويكون له لذة في استشعاره وضا محبوبة منه ، تزيد تلك اللذة على لذته في مشاهدته مع كراهته . فعند ذلك يتصور أن يريد ما فيه الرضا فلذلك قد انتهى حال بعض المحبين إلى أن صارت لذتهم في البلاء مع استشعارهم رضا الله عنهم ، أكثر من لذتهم في المافية من غير شعور الرضا . فهو لاء إذا قدروا رضاه في البلاء

صار البلاء أحب إليهم من العافية . وهذه حالة لا يبعد وقوعها في غلبات الحب ، ولكنها لا تثبت . وإن ثبتت مثلاً فهل هي حالة صحيحة ، أم حالة اقتضتها حالة أخرى وردت على القلب فالت به عن الاعتدال ؟ هذا فيه نظر ، وذكر تحقيقه لا يليق بما نحن فيه . وقد ظهر بما سبق أن العافية خير من البلاء ، فنسأل الله تعالى المان بفضله على جميع خلقه ، العفو والعافية في الدين والدنيا والآخرة ، لنا ولجميع المسلمين

بيان

الأفضل من الصبر والشكر

اعلم أن الناس اختلفوا في ذلك . فقال قائلون الصبر أفضل من الشكر ، وقال آخرون الشكر أفضل ، وقال آخرون هما سياتان ، وقال آخرون يختلف ذلك باختلاف الأحوال ، واستدل كل فريق بكلام شديد الاضطراب ، بعيد عن التحصيل ، فلا معنى للتطويل بالنقل بل المبادرة إلى إظهار الحق أولى . فنقول في بيان ذلك مقامان . المقام الأول : البيان على سبيل التساهل . وهو أن ينظر إلى ظاهر الأمر ، ولا يطلب بالتفتيش بحقيقته . وهو البيان الذي ينبغي أن يخاطب به عوام الخلق ، لقصور أفهامهم عن درك الحقائق الغامضة . وهذا الفن من الكلام هو الذي ينبغي أن يعتمد الوعاظ . إذ مقصود كلامهم من مخاطبة العوام إصلاحهم . والظن المشقة لا ينبغي أن تصلح الصبي الطفل بالطيور السماء وضروب الحلاوات ، بل باللبن اللطيف . وعليها أن تؤخر عنه أطايب الأطعمة إلى أن يصير محتملاً لها بقوته ، ويفارق الضعف الذي هو عليه في بنيته . فنقول هذا المقام في البيان يأتي البحث والتفصيل ، ومقتضاه النظر إلى الظاهر المفهوم من موارد الشرع وذلك يقتضي تفضيل الصبر . فإن الشكر وإن وردت أخبار كثيرة في فضله ، فإذا أضيف إليه ما ورد في فضيلة الصبر ، كانت فضائل الصبر أكثر . بل فيه ألفاظ صريحة في التفضيل ، كقوله صلى الله عليه وسلم «^(١) مِنْ أَفْضَلِ مَا أُوتِيَتْهُمُ الْيَقِينُ وَعَزِيمَةُ الصَّبْرِ » وفي الخبر ^(٢) «^(٢) يُؤْتَى بِأَشْكَرِ أَهْلِ الْأَرْضِ

(١) حديث من أفضل ما أوتيتم اليقين وعزيمة الصبر تقدم

(٢) حديث يؤتى بأشكر أهل الأرض فيجزيه الله جزاء الشاكرين ويؤتى بأصبر أهل الأرض

الحديث : لم أجده أصلاً

فَيَجْزِيهِ اللَّهُ جَزَاءَ الشَّاكِرِينَ وَيُؤْتِي بِأَصْبَرِ أَهْلِ الْأَرْضِ فَيَقَالُ لَهُ أَمَا تَرْضَى أَنْ
تَجْزِيَكَ كَمَا جَزَيْنَا هَذَا الشَّاكِرَ فَيَقُولُ نَعَمْ يَا رَبِّ فَيَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى كَلَّا أَنْعَمْتُ عَلَيْهِ
فَشَكَرَ وَابْتَلَيْتُكَ فَصَبَرْتَ لِأَضْعَفَ لَكَ الْأَجْرَ عَلَيْهِ فَيُعْطَى أَضْعَافُ جَزَاءِ الشَّاكِرِينَ «
وقد قال الله تعالى (إِنَّمَا يُؤْتِي الصَّابِرُونَ أَجْرَهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ ^(١)) . وأما قوله ^(٢)
« الطَّاعِمُ الشَّاكِرُ بِمَنْزِلَةِ الصَّائِمِ الصَّابِرِ » فهو دليل على أن الفضيلة في الصبر ، إذ ذكر
ذلك في معرض المبالغة لرفع درجة الشكر فألحقه بالصبر فكان هذا منتهى درجته . ولولا أنه
فهم من الشرع علو درجة الصبر . لما كان إلحاق الشكر به مبالغة في الشكر . وهو كقوله
صلى الله عليه وسلم ^(٣) « الْجُمُعَةُ حَجٌّ الْمَسَاكِينِ وَجِهَادُ الْمَرْأَةِ حُسْنُ التَّبَعْلِ » وكقوله
صلى الله عليه وسلم ^(٤) « شَارِبُ الْخَمْرِ كَمَا بَدِ الْوَتْنِ » وأبدأ المشبه به ينبغي أن يكون
أعلى رتبة ، فكذلك قوله صلى الله عليه وسلم « الصَّبْرُ نِصْفُ الْإِيمَانِ » لا يدل على أن
للشكر مثله . وهو كقوله عليه السلام « الصَّوْمُ نِصْفُ الصَّبْرِ » فإن كل ما ينقسم قسمين
يسمى أحدهما نصفاً ، وإن كان بينهما تفاوت . كما يقال الإيمان هو العلم والعمل . فالعمل هو
نصف الإيمان . فلا يدل ذلك على أن العمل يساوى العلم . وفي الخبر عن النبي صلى الله عليه
وسلم ^(٥) « آخِرُ الْأَنْبِيَاءِ دُخُولُ الْجَنَّةِ سُلَيْمَانُ بْنُ دَاوُدَ عَلَيْهِمَا السَّلَامُ لِمَكَانٍ مُلْكِهِ

(١) حديث الطاعم الشاكر بمنزلة الصائم الصابر: الترمذى وحسنه وابن ماجه من حديث أبي هريرة وقد تقدم

(٢) حديث الجمعة حج المساكين وجهاد المرأة حسن التبعيل: الحارث بن أبي أسامة في مسنده بالشطر

الأول من حديث ابن عباس بسند ضعيف أو الطبرانى بالشطر الثانى من حديثه بسند ضعيف

أيضا أن امرأة قالت كتب الله الجهاد على الرجال فما يعدل ذلك من أعمالهم من الطاعة

قال طاعة أزواجهن وفي رواية ما جزاء غزوة المرأة قال طاعة الزوج .. الحديث . وفيه القاسم

ابن فياض وثقه أبو داود وضعفه ابن معين وباقي رجاله ثقات

(٣) حديث شارب الخمر كعابد الوثن ابن ماجه من حديث أبي هريرة بلفظ مدمن الخمر ورواه

بلفظ شارب الخمر الحارث بن أبي أسامة من حديث عبد الله بن عمرو كلاهما ضعيف وقال ابن عدى

إن حديث أبي هريرة أخطأ فيه محمد بن سليمان بن الأصبهانى

(٤) حديث آخر الأنبياء دخولا الجنة سليمان بن داود لمكان ملكه وآخر أصحابي دخولا الجنة عبد الرحمن

ابن عوف لمكان غناه: الطبرانى في الاوسط من حديث معاذ بن جبل يدخل الأنبياء كلهم قبل

وَأَخْرَجَ أَصْحَابِي دُخُولًا الْجَنَّةَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَوْفٍ لَمَّا كَانَ غَنَاهُ ، وَفِي خَيْرِ آخِرٍ «
يَدْخُلُ سُلَيْمَانٌ بَعْدَ الْأَنْبِيَاءِ بِأَرْبَعِينَ خَرِيفًا» وَفِي الْخَبَرِ «^(١) أَنْبَاءُ الْجَنَّةِ كُلُّهَا
مِصْرَاعَاتُ إِلَّا بَابَ الصَّبْرِ فَإِنَّهُ مِصْرَاعٌ وَاحِدٌ وَأَوَّلُ مَنْ يَدْخُلُهُ أَهْلُ الْبَلَاءِ
أَمَّا هُمْ أَيُّوبُ عَلَيْهِ السَّلَامُ ،

وكل ماورد في فضائل الفقر يدل على فضيلة الصبر ، لأن الصبر حال الفقيه ،
والشكر حال الغنى : فهذا هو المقام الذى يقنع العوام ، ويكفيهم في الوعظ اللائق بهم .
والتعريف لما فيه صلاح دينهم .

المقام الثانى : هو البيان الذى تقصد به تعريف أهل العلم والاستبصار بحقائق الأمور ،
بطريق الكشف والإيضاح ، فنقول فيه . كل أمر بين مبهمين لا يمكن الموازنة بينهما
مع الأبهام ما لم يكشف عن حقيقة كل واحد منهما . وكل مكشوف يشتمل على أقسام ،
لا يمكن الموازنة بين الجملة والجملة ، بل يجب أن تفرد الآحاد بالموازنة حتى يتبين الرجحان ،
والصبر والشكر أقسامهما وشعبهما كثيرة ، فلا يتبين حكمهما في الرجحان والنقصان مع
الإجمال فنقول : قد ذكرنا أن هذه المقامات تنتظم من أمور ثلاثة ، علوم ، وأحوال ،
وأعمال . والشكر والصبر وسائر المقامات هي كذلك . وهذه الثلاثة . إذا وزن البعض منها
بالبعض ، لاح للناظرين في الظواهر أن العلوم تراد بالأحوال ، والأحوال تراد للأعمال
والأعمال هي الأفضل . وأما أرباب البصائر ، فالأمر عندهم بالعكس من ذلك . فإن الأعمال

داود وسليمان الجنة بأربعين عاما وقال لم يروه إلا شعيب بن خالد وهو كوفي ثقة وروى البرار
من حديث أنس أول من يدخل الجنة من أغنياء أمى عبد الرحمن بن عوف وفيه أغلب بن عيسى ضعيف
(١) حديث يدخل سليمان بعد الأنبياء بأربعين خريفا تقدم حديث معاذ قبله ورواه أبو منصور الديلمى
في مسند الفردوس من رواية دينار عن أنس بن مالك ودينار الجبشى أحد الكذابين
على أنس والحديث منكر

(٢) حديث أبواب الجنة كلها مصراعان إلا باب الصبر فإنه باب واحد - الحديث : لم أجده أصلا ولا في الأحاديث
الواردة في مصارع أبواب الجنة تفرقة فروى مسلم من حديث أنس في الشفاعة والذى نفس
محمد بيده أن ما بين المصراعين من مصارع الجنة لكما بين مكة وبيهرى
وفي الصحيحين في خطبة عتبة بن غزوان ولقد ذكر لنا أن ما بين المصراعين من مصارع الجنة مسيرة
أربعين سنة والباقيين عليه يوم وهو كظيم من الزحام

تراد للأحوال ، والأحوال تراد للعلوم ، فالأفضل المعلوم ، ثم الأحوال ، ثم الأعمال ، لأن كل مراد لغيره ، فذلك الغير لا محالة أفضل منه ، وأما آحاد هذه الثلاثة ، فالأعمال قد تساوى وقد تفاوتت إذا أضيف بعضها إلى بعض . وكذا آحاد الأحوال إذا أضيف بعضها إلى بعض وكذا آحاد المعارف . وأفضل المعارف علوم المكاشفة ، وهي أرفع من علوم المعاملة . بل علوم المعاملة دون المعاملة ، لأنها تراد للمعاملة ، ففائدتها إصلاح العمل ، وإنما فضل العالم بالمعاملة على العابد ، إذا كان علمه مما يعم نفعه ، فيكون بالإضافة إلى عمل خاص أفضل ، وإلا فالعلم القاصر بالعمل ليس بأفضل من العمل القاصر . فنقول . فائدة إصلاح العمل إصلاح حال القلب . وفائدة إصلاح حال القلب أن ينكشف له جلال الله تعالى في ذاته ، وصفاته وأفعاله . فأرفع علوم المكاشفة معرفة الله سبحانه ، وهي الغاية التي تطلب لذاتها فإن السعادة تنال بها . بل هي عين السعادة . ولكن قد لا يشعر القلب في الدنيا بأنها عين السعادة ، وإنما يشعر بها في الآخرة فهي المعرفة الحرة التي لا قيد عليها ، فلا تنقيد بغيرها ، وكل ما عداها من المعارف عبید وخدم بالإضافة إليها ، فإنها إنما تراد لأجلها ، ولما كانت مرادة لأجلها كان تفاوتها بحسب نفعها في الإفضاء إلى معرفة الله تعالى ، فإن بعض المعارف يفضي إلى بعض ، إما بواسطة أو بوسائط كثيرة . فكما كانت الوسائط بينه وبين معرفة الله تعالى أقل ، فهي أفضل . وأما الأحوال ، فنعني بها أحوال القلب في تصفيته وتطهيره عن شوائب الدنيا ، وشوائب الخلق ، حتى إذا طهر وصفا اتضح له حقيقة الحق ، فإذا فضائل الأحوال بقدر تأثيرها في إصلاح القلب ، وتطهيره ، وإعداده لأن تحصل له علوم المكاشفة . وكما أن تصميل المرأة يحتاج إلى أن يتقدم على تمامه أحوال المرأة ، بعضها أقرب إلى الصقالة من بعض ، فكذلك أحوال القلب . فالحالة القريبة أو المقربة من صفاء القلب هي أفضل مما دونها لا محالة بسبب القرب من المقصود . وهكذا ترتيب الأعمال ، فإن تأثيرها في تأكيذ صفاء القلب وجلب الأحوال إليه . وكل عمل إما أن يجلب إليه حالة مانعة من المكاشفة ، موجبة لظلمة القلب ، جاذبة إلى زخارف الدنيا . وإما أن يجلب إليه حالة مهينة للمكاشفة ، موجبة لصفاء القلب وقطع علائق الدنيا عنه ، واسم الأول المعصية ، واسم الثاني الطاعة والمعاصي من حيث التأثير في ظلمة القلب وقساوته متفاوتة . وكذا الطاعات في تنوير

القلب وتصفيته . فدرجاتها بحسب درجات تأثيرها ذلك يختلف باختلاف الأحوال . وذلك أنا بالقول المطابق ربما نقول الصلاة النافلة أفضل من كل عبادة نافلة ، وأن الحج أفضل من الصدقة ، وأن قيام الليل أفضل من غيره . ولكن التحقيق فيه أن الغنى الذى معه مال ، وقد غلبه البخل وحب المال على إمساكه ، فأخرج الدرهم له أفضل من قيام ليالٍ وصيام أيام ؛ لأن الصيام يليق بمن غلبته شهوة البطن فأراد كسرها ، أو منعه الشبع عن صفاء الفكر من علوم المكاشفة فأراد تصفية القلب بالجوع . فأما هذا المدبر إذا لم تكن حاله هذه الحال ، فليس يستضر شهوة بطنه ، ولا هو مشتغل بنوع فكر يمنعه الشبع منه . فاشتغاله بالصوم خروج منه عن حاله إلى حال غيره . وهو كالمريض الذى يشكو وجع البطن ، إذا استعمل دواء الصداع لم ينتفع به . بل حقه أن ينظر فى المهلك الذى استولى عليه . والشح المطاع من جملة المهلكات ، ولا يزال صيام مائة سنة ، وقيام ألف ليلة منه ذرة . بل لا يزال إلا إخراج المال . فعليه أن يتصدق بما معه . وتفصيل هذا مما ذكرناه فى ربع المهلكات ، فليرجع إليه فإذا باعتبار هذه الأحوال يختلف . وعند ذلك يعرف البصير أن الجواب المطلق فيه خطأ . إذ لو قال لنا قائل الخبز أفضل أم الماء ، لم يكن فيه جواب حق ، إلا أن الخبز للجائع أفضل ، والماء للعطشان أفضل . فإن اجتمعا فليُنظر إلى الأغلب . فإن كان العطش هو الأغلب فالماء أفضل ، وإن كان الجوع أغلب فالخبز أفضل ، فإن تساويا فهما متساويان . وكذا إذا قيل السكنجيين أفضل أم شراب اللينوفر ، لم يصح الجواب عنه مطلقاً أصلاً . نعم لو قيل لنا السكنجيين أفضل أم عدم الصفراء ، فنقول عدم الصفراء ، لأن السكنجيين مراد به ، وما يراد لغيره فذلك الغير أفضل منه لا محالة . فإذا فى بذل المال عمل ، وهو الإنفاق ، ويحصل به حال ، وهو زوال البخل ، وخروج حب الدنيا من القلب . ويتهيأ القلب بسبب خروج حب الدنيا منه لمعرفة الله تعالى وحبه . فالأفضل المعرفة ، ودونها الحال ، ودونها العمل فإن قلت : فقد حث الشرع على الأعمال ، وبالنسبة فى ذكر فضلها . حتى طلب الصدقات بقوله (مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا ^(١)) وقال تعالى (وَيَأْخُذْ الْمُدَقَّاتِ ^(٢)) فكيف لا يكون الفعل والإنفاق هو الأفضل ؟ . فاعلم أن الطيب إذا أثنى على الدواء لم يدل على

لأن الدواء مراد لعينه ، أو على أنه أفضل من الصحة والشفاء الحاصل به ، ولكن الأعمال علاج لمرض القلوب ، ومرض القلوب مما لا يشعر به غالباً . فهو كبرص على وجه من لامرأة معه ، فإنه لا يشعر به ، ولو ذكر له لا يصدق به ، والسبيل معه المبالغة في الشناء على غسل الوجه بماء الورد مثلاً ، إن كان ماء الورد يزيل البرص ، حتى يستحشبه فرط الشناء على المواظبة عليه ، فيزول مرضه . فإنه لو ذكر له أن المقصود زوال البرص عن وجهك ، ربما ترك العلاج وزعم أن وجهه لا عيب فيه : ولنضرب مثلاً أقرب من هذا فنقول : من له ولد علمه العلم والقرآن ، وأراد أن يثبت ذلك في حفظه بحيث لا يزول عنه ، وعلم أنه لو أمره بالتكرار والدراسة ليبقى له محفوظاً لقال إنه محفوظ ، ولا حاجة بي إلى تكرار ودراسة ، لأنه يظن أن ما يحفظه في الحال يبقى كذلك أبداً ، وكان له عبيد ، فأمر الولد بتعليم العبيد ، ووعدته على ذلك بالجميل ، لتوفر داعيته على كثرة التكرار بالتعليم . فربما يظن الصبي المسكين أن المقصود تعليم العبيد القرآن ، وأنه قد استخدم لتعليمهم ، فيشكل عليه الأمر فيقول : ما بالي قد استخدمت لأجل العبيد وأنا أجلّ منهم وأعز عند الوالد ، وأعلم أن أبي لو أراد تعاليم العبيد لقدر عليه دون تكليفي به ، وأعلم أنه لا نقصان لأبي بفقد هؤلاء العبيد ، فضلاً عن عدم علمهم بالقرآن . فربما يتكاسل هذا المسكين ، فيترك تعليمهم اعتماداً على استفناء أيه ، وعلى كرمه في العفو عنه ، فينسى العلم والقرآن ، ويبقى مدبراً محروماً من حيث لا يدري . وقد انخدع بمثل هذا الخيال طائفة ، وسلكوا طريق الإباحة . وقالوا إن الله تعالى غني عن عبادتنا ، وعن أن يستقرض منا ، فأبي معنى لقوله (مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا ^(١)) ولو شاء الله إطعام المساكين لأطعمهم ، فلا حاجة بنا إلى صرف أموالنا إليهم ، كما قال تعالى حكاية عن الكفار (وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ أَنْفِقُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ قَالِ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا أَنْطَعِمُ مَنْ لَوْ يَشَاءُ اللَّهُ أَنْطَعِمَهُ ^(٢)) وقالوا أيضاً (لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكْنَا وَلَا آبَاؤُنَا ^(٣)) فانظر كيف كانوا صادقين في كلامهم ، وكيف هلكوا بصدقهم ، فسبحان من إذا شاء أهلك بالصدق وإذا شاء أسعد بالجهل . يضل به كثيراً ويهدي به كثيراً فهو لاعلموا أنهم استخدموا لأجل المساكين والفقراء ، أولاً لجل الله تعالى ، ثم قالوا

(١) البقرة ٢٤٥ (٢) يس ٤٧ (٣) الانعام : ١٤٨

لاحظ لنا في المساكين ، ولاحظ الله فينا وفي أموالنا ، سواء أنفقنا أو أمسكنا هلكوا كما
هلك الصبي لما ظن أن مقصود الوالد استخدامه لأجل العبيد ، ولم يشعر بأنه كان المقصود ثبات
صفة العلم في نفسه ، وتأكد في قلبه ، حتى يكون ذلك سبب سعادته في الدنيا ، وإنما كان
ذلك من الوالد تلطفا به في استجراؤه إلى مافيه سعادته . فهذا المثال يبين لك ضلال من
ضل من هذا الطريق . فإذا المسكين الآخذ لما لك يستوفي بواسطة المال خبث البخل
وحب الدنيا من باطنك ، فإنه مهلك لك ، فهو كالحجام ، يستخرج الدم منك ليخرج
بمخرج الدم العلة المهلكة من باطنك . فالحجام خادم لك ، لأنك خادم للحجام . ولا يخرج
الحجام عن كونه خادما ، بأن يكون له غرض في أن يصنع شيئا بالدم . ولما كانت الصدقات
مطهرة للبواطن ، ومزكية لها عن خبائث الصفات ، امتنع رسول الله صلى الله عليه وسلم من
أخذها ، وانتهى عنها ^(١) كما نهى عن كسب الحجام ^(٢) وسماها أوساخ أموال الناس ،
وشرف أهل بيته بالصيانة عنها .

والمقصود أن الأعمال مؤثرات في القلب كما سبق في ربيع المهلكات ، والقلب بحسب
تأثيرها مستعد لقبول الهداية ونور المعرفة . فهذا هو القول الكلي ، والقانون الأصلي
الذي ينبغي أن يرجع إليه في معرفة فضائل الأعمال ، والأحوال ، والمعارف . ولنرجع
الآن إلى خصوص ما نحن فيه من الصبر والشكر فنقول : في كل واحد منهما معرفة
وحال . وعمل . فلا يجوز أن تقابل المعرفة في أحدهما بالحال أو العمل في الآخر . بل تقابل

كل واحد منها بنظيره ، حتى يظهر التناسب وبعد التناسب يظهر الفضل
ومهما قوبلت معرفة الشاكر بمعرفة الصابر ، رجعاً إلى معرفة واحدة ، إذ معرفة
الشاكر أن يرى نعمة العينين مثلاً من الله تعالى ، ومعرفة الصابر أن يرى العي من الله
وهما معرفتان متلازمتان متساويتان . هذا إن اعتبرنا في البلاء والمصائب . وقد بينا
أن الصبر قد يكون على الطاعة ، وعن المعصية . وفيهما يتحد الصبر والشكر . لأن الصبر

(١) حديث النهي عن كسب الحجام : تقدم

(٢) حديث امتنع من الصدقة وسماها أوساخ الناس وشرف أهل بيته بالصيانة عنها : منم من حديث
عبدالمطلب بن ربيعة أن هذه الصدقة لآلنا انما هي أوساخ القوم وانها لآلنا لمحمد ولآل

محمد وفي رواية له أوساخ الناس

على الطاعة هو عين شكر الطاعة ، لأن الشكر يرجع إلى صرف نعمة الله تعالى إلى ما هو المقصود منها بالحكمة ، والصبر يرجع إلى ثبات باعث الدين في مقابلة باعث الهوى ، فالصبر والشكر فيه اسمان لمسمى واحد باعتبارين مختلفين . فثبات باعث الدين في مقاومة باعث الهوى يسمى صبرا بالإضافة إلى باعث الهوى ، ويسمى شكرا بالإضافة إلى باعث الدين إذا باعث الدين إنما خاق لهذه الحكمة ، وهو أن يصرع به باعث الشهوة ، فقد صرفه إلى مقصود الحكمة . فهما عبارتان عن معنى واحد فكيف يفضل الشيء على نفسه ! فإذا مجرى الصبر ثلاثة : الطاعة ، والمعصية ، والبلاء . وقد ظهر حكمهما في الطاعة والمعصية وأما البلاء ، فهو عبارة عن فقد نعمة . والنعمة إما أن تقع ضرورة كالعينين مثلا ، وإما أن تقع في محل الحاجة كالزيادة على قدر الكفاية من المال . أما العينان ، فصبرا الأعمى عنهما بأن لا يظهر الشكوى ، ويظهر الرضا بقضاء الله تعالى ، ولا يترخص بسبب العمى في بعض المعاصي . وشكر البصير عليهما من حيث العمل بأمرين . أحدهما أن لا يستعين بهما على معصية ، والآخر أن يستعملهما في الطاعة . وكل أحد من الأمرين لا يخلو عن الصبر فإن الأعمى كفى الصبر عن الصور الجميلة لأنه لا يراها . والبصير إذا وقع بصره على جميل فصبر كأن شاكر النعمة العينين ، وإن أتبع النظر كفر نعمة العينين ، فقد دخل الصبر في شكره : وكذا إذا استعان بالعينين على الطاعة ، فلا بد أيضا فيه من صبر على الطاعة . ثم قد يشكرها بالنظر إلى عجائب صنع الله تعالى ، ليتوصل به إلى معرفة الله سبحانه وتعالى ، فيكون هذا الشكر أفضل من الصبر . ولولا هذا لكانت رتبة شعيب عليه السلام مثلا ، وقد كان ضريرا ، من الأنبياء فوق رتبة موسى عليه السلام ، وغيره من الأنبياء ، لأنه صبر على فقد البصر ، وموسى عليه السلام لم يصبر مثلا : ولكن الكمال في أن يسلب الإنسان الأطراف كلها ، ويترك كلحم على وضم ، وذلك محال جدا لأن كل واحد من هذه الأعضاء آلة في الدين ، يفوت بفوتها ذلك الركن من الدين . وشكرها باستعمالها فيما هي آلة فيه من الدين . وذلك لا يكون إلا بصبر . وأما ما يقع في محل الحاجة ، كالزيادة على الكفاية من المال ، فإنه إذا لم يؤت إلا قدر الضرورة ، وهو محتاج إلى ما وراءه ، ففي الصبر عنه مجاهدة ، وهو جهاد الفقر . ووجود الزيادة نعمة ، وشكرها أن تصرف إلى الخيرات ، أو أن لا تستعمل في المعصية .

فإن أضيف الصبر إلى الشكر الذى هو صرف إلى الطاعة ، فالشكر أفضل . لأنه تضمن الصبر أيضا ، وفيه فرح بنعمة الله تعالى ، وفيه احتمال ألم فى صرفه إلى الفقراء ، وترك صرفه إلى التمتع المباح . وكان الحاصل يرجع إلى أن شيئين أفضل من شئ واحد ، وأن الجملة أعلى رتبة من البعض ، وهذا فيه خلل . إذ لا تصح الموازنة بين الجملة وبين أبعاضها .

وأما إذا كان شكره بأن لا يستعين به على معصية ، بل بصرفه إلى التمتع المباح ، فالصبر ههنا أفضل من الشكر . والفقير الصابر أفضل من الغنى المسك ماله ، الصارف إياه إلى المباحات ، لا من الغنى الصارف ماله إلى الخيرات . لأن الفقير قد جاهد نفسه وكسر نهمتها وأحسن الرضا على بلاء الله تعالى . وهذه الحالة تستدعى لامحالة قوة . والغنى أتبع نهمته ، وأطاع شهوته ، ولكنه اقتصر على المباح ، والمباح فيه مندوحة عن الحرام ، ولكن لا بد من قوة فى الصبر عن الحرام أيضا ، إلا أن القوة التى عنها يصدر صبر الفقير ، أعلى وأتم من هذه القوة التى يصدر عنها الاقتصار فى التمتع على المباح . والشرف لتلك القوة التى يدل العمل عليها . فإن الأعمال لا تراد إلا لأحوال القلوب ، وتلك القوة حالة للقلب تختلف بحسب قوة اليقين والإيمان ، فما دل على زيادة قوة فى الإيمان فهو أفضل لامحالة

وجميع ماورد من تفضيل أجر الصبر على أجر الشكر فى الآيات والأخبار ، إنما أريد به هذه الرتبة على الخصوص . لأن السابق إلى أفهام الناس من النعمة الأموال والغنى بها والسابق إلى الأفهام من الشكر أن يقول الإنسان الحمد لله ، ولا يستعين بالنعمة على المعصية لا أن يصرفها إلى الطاعة . فإذا الصبر أفضل من الشكر ، أى الصبر الذى تفهمه العامة ، أفضل من الشكر الذى تفهمه العامة . وإلى هذا المعنى على الخصوص أشار الجنيد رحمه الله حيث سئل عن الصبر والشكر أيهما أفضل فقال : ليس مدح الغنى بالوجود ، ولا مدح الفقر بالعدم ؛ وإنما المدح فى الاثنين قيامهما بشروط ما عليهما . فشرط الغنى بصحبه فيما عليه أشياء ثلاث صفته وتقبضها وترعجها . فإذا كان الإثنين قائمين لله تعالى بشرط ما عليهما ، كان الذى ألم صفته وأزعجها أتم حالا ممن متع صفته ونعمها . والأمر على ما قاله ، وهو صحيح من جملة أقسام الصبر والشكر

في القسم الأخير الذي ذكرناه . وهو لم يرد سواه . ويقال كان أبو العباس بن عطاء قد خالفه في ذلك وقال : الغني الشاكر أفضل من الفقير الصابر . فدعا عليه الجنيد ، فأصابه ما أصابه من البلاء من قتل أولاده ، وإتلاف أمواله ، وزوال عقله أربع عشرة سنة . فكان يقول دعوة الجنيد أصابتني . ورجع إلى تفضيل الفقير الصابر على الغني الشاكر

ومهما لاحظت المعاني التي ذكرناها ، علمت أن لكل واحد من القولين وجهها في بعض الأحوال . فرب فقير صابر أفضل من غني شاكر كما سبق ، ورب غني شاكر أفضل من فقير صابر . وذلك هو الغني الذي يرى نفسه مثل الفقير ، إذ لا يمسك لنفسه من المال إلا قدر الضرورة ، والباقي يصرفه إلى الخيرات ، أو يمسكه على اعتقاد أنه خازن للمحتاجين والمساكين ، وإنما ينتظر حاجة تسنح حتى يصرف إليها . ثم إذا صرف لم يصرفه لطالب جاه وصيت ، ولالتقليد منه ، بل أداء لحق الله تعالى في تفقد عباد ، فهذا أفضل من الفقير الصابر فإن قلت : فهذا لا يثقل على النفس ، والفقير يثقل عليه الفقر ، لأن هذا يستشعر لذة القدرة وذلك يستشعر ألم العسر . فإن كان متألماً بفراق المال فينجبر ذلك بلذته في القدرة على الإنفاق فاعلم أن الذي نراه أن من ينفق ماله عن رغبة وطيب نفس ، أكمل حالاً ممن ينفقه وهو بخيل به ، وإنما يقطع عنه نفسه قهراً . وقد ذكرنا تفصيل هذا فيما سبق من كتاب التوبة في إيلام النفس ليس مطلوباً لعينه ، بل لتأديبها . وذلك يضاهي ضرب كلب الصيد . والكلب المتأدب أكمل من الكلب المحتاج إلى الضرب ، وإن كان صابراً على الضرب ، ولذلك يحتاج إلى الإيلام والمجاهدة في البداية ، ولا يحتاج إليهما في النهاية . بل النهاية أن يصير ما كان مؤلماً في حقه لذياً عنده ، كما يصير التعلم عند الصبي العاقل لذياً . وقد كان مؤلماً له أولاً ولكن لما كان الناس كلهم إلا الأفلين في البداية ، بل قبل البداية بكثير ، كالصبيان ، أطلق الجنيد القول بأن الذي يؤلم صفته أفضل . وهو كما قال صحيح فيما أراده من عموم الخلق ، فإذا كنت لا تفصل الجواب . وتطلقه لإرادة الأكثر ، فأطلق القول بأن الصبر أفضل من الشكر ، فإنه صحيح بالمعنى السابق إلى الأفهام . فإذا أردت التحقيق ففصل ، فإن للصبر درجات أقلها ترك الشكوى مع الكراهية ، ووراءها الرضا ، وهو مقام وراء الصبر ،

وراءه الشكر على البلاء وهو وراء الرضا، إذ الصبر مع التألم والرضا يمكن إلا ألم فيه ولا فرح،
والشكر لا يمكن إلا على محبوب مفروح به. وكذلك الشكر درجات كثيرة، ذكرنا
أقصاها، ويدخل في جملتها أمور دونها، فإن حياة العبد من تتابع نعم الله عليه شكر،
ومعرفته بتقصيره عن الشكر شكر، والاعتذار من قلة الشكر شكر، والمعرفة بعظيم حلم
الله وكنف ستره شكر، والاعتراف بأن النعم ابتداء من الله تعالى من غير استحقاق شكر
والعلم بأن الشكر أيضاً نعمة من نعم الله وموهبة منه شكر. وحسن التواضع للنعم والتذلل فيها
شكر، وشكر الوسائط شكر، إذ قال عليه السلام ^(١) «مَنْ لَمْ يَشْكُرِ النَّاسَ لَمْ يَشْكُرِ
اللَّهَ» وقد ذكرنا حقيقة ذلك في كتاب أسرار الزكاة. وقلة الاعتراض وحسن الأدب بين
يدي المنعم شكر، وتلقى النعم بحسن القبول واستعظام صغيرها شكر. وما يندرج من الأعمال
والأحوال تحت اسم الشكر والصبر لا تنحصر أحداها، وهي درجات مختلفة، فكيف
يمكن إجمال القول بتفصيل أحدهما على الآخر، إلا على سبيل إرادة الخصوص باللفظ العام،
كما ورد في الأخبار والآثار :

وقد روي عن بعضهم أنه قال : رأيت في بعض الأسفار شيخاً كبيراً قد طعن في السن،
فسأله عن حاله فقال : إني كنت في ابتداء عمري أهوى ابنة عملي، وهي كذلك كانت تهواني،
فاتفق أنها زوّجت مني، فليلة زفافها. قلت تعالى حتى نحبي هذه الليلة شكراً لله تعالى على
ما جمعنا، فصلينا تلك الليلة، ولم يتفرغ أحدنا إلى صاحبه، فلما كانت الليلة الثانية قلنا مثل ذلك،
فصلينا طول الليل، فمئذ سبعين أو ثمانين سنة نحن على تلك الحالة كل ليلة، أليس كذلك يا فلانة؟
قالت العجوز هو كما يقول الشيخ فانظر إليهما لو صبرا على بلاء الفرقة أن لو لم يجمع الله بينهما
وأنسب صبر الفرقة إلى شكر الوصال على هذا الوجه، فلا يخفى عليك أن هذا الشكر أفضل.
فاذاً لا وقوف على حقائق المفضلات إلا بتفصيل كما سبق، والله أعلم.

(١) حديث من لم يشكر الله: تقدم في الزكاة

كتاب الخوف والرجاء

كتاب الخوف والرجاء

وهو الكتاب الثالث من ربيع المنجيات من كتاب إحياء علوم الدين

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله المرجو لطفه وثوابه ، المخوف مكره وعقابه ، الذي عمر قلوب أوابائه بروح رجائه حتى ساقهم بطائف آلائه إل النزول بفنائيه ، والعدول عن دار بلائه التي هي مستقر أعدائه ، وضرب بسيط الخوف وزجره العنيف وجوه المعرضين عن حضرته إلى دار ثوابه وكرامته وصدهم عن التعرض لأنته ، والتهدف لسخطه وتقته ، قودا لأصناف الخلق بسلاسل القهر . والعنف ، وأزمة الرفق واللفظ إلى جنته . والصلاة على محمد سيد أنبيائه وخير خليقته ، وعلى آله وأصحابه وعترته . أما بعد : فإن الرجاء والخوف جناحان بهما يطير المقربون إلى كل مقام محمود ، ومطيتان بهما يقطع من طرق الآخرة كل عقبة كؤود ، فلا يقود إلى قرب الرحمن وروح الجنان ، مع كونه بعيدا لأرجاء ، ثقیل الأعباء ، محفوفًا بمكاره القلوب ومشاق الجوارح والأعضاء ، إلا أزمة الرجاء ولا يصد عن نار الجحيم والعذاب الأليم ، مع كونه محفوفًا بطائف الشهوات وعجائب اللذات إلسياط التخويف وسطوات التعنيف . فلا بد إذا من بيان حقيقتيهما وفضيلتهما ، وسبيل التوصل إلى الجمع بينهما مع تصادهما وتعاندتهما ، ونحن نجتمع ذكرهما في كتاب واحد يشتمل على شطرين : الشطر الأول في الرجاء ، والشطر الثاني في الخوف : أما الشطر الأول ، فيشتمل على بيان حقيقة الرجاء ، وبيان فضيلة الرجاء ، وبيان دواء الرجاء ، والطريق الذي يحتلب به الرجاء .

بيان

حقيقة الرجاء

إعلم أن الرجاء من جملة مقامات السالكين ، وأحوال الطالبين . وإنما يسمى الوصف مقاما إذا ثبت وأقام ، وإنما يسمى حالا إذا كان عارضا سريع الزوال . وكما أن الصفرة تنقسم إلى ثابتة كصفرة الذهب وإلى سريعة الزوال كصفرة الوجع ، وإلى ما هو بينهما كصفرة

المريض ، فكذلك صفات القلب تنقسم هذه الأقسام ، فالذي هو غير ثابت يسمى حالاً ؛ لأنه يحول على القرب . وهذا جار في كل وصف من أوصاف القلب . وغرضنا الآن حقيقة الرجاء ، فالرجاء أيضاً يتم من حال ، وعلم ، وعمل ، فالعلم سبب يشمر الحال ، والحال يقتضي العمل . وكان الرجاء اسماً من جملة الثلاثة . ويبيانه أن كل ما يلاقيك من مكروه ومحبوب فينقسم إلى موجود في الحال ، وإلى موجود فيما مضى ، وإلى منتظر في الاستقبال . فإذا خطر ببالك موجود فيما مضى سمي ذكراً وتذكراً . وإن كان ما خطر بقلبك موجوداً في الحال سمي وجداً ، وذوقاً ، وإدراكاً ، وإنما سمي وجداً لأنها حالة تجدها من نفسك . وإن كان قد خطر ببالك وجود شيء في الاستقبال ، وغلب ذلك على قلبك ، سمي انتظاراً وتوقعاً . فإن كان المنتظر مكروهاً ، حصل منه ألم في القلب سمي خوفاً وإشفاقاً . وإن كان محبوباً ، حصل من انتظاره وتعلق القلب به وإخطار وجوده بالبال لذة في القلب وارتياح ، سمي ذلك الارتياح رجاء . فالرجاء هو ارتياح القلب لانتظار ما هو محبوب عنده .

ولكن ذلك المحبوب المتوقع لابد وأن يكون له سبب . فإن كان انتظاره لأجل حصول أكثر أسبابه فاسم الرجاء عليه صادق . وإن كان ذلك انتظاراً مع انحرام أسبابه واضطرابها فاسم الغرور والحق عليه أصدق من اسم الرجاء . وإن لم تكن الأسباب معلومة الوجود ولا مأمومة الانتفاء ، فاسم التمني أصدق على انتظاره ، لأنه انتظار من غير سبب . وعلى كل حال فلا يطلق اسم الرجاء والخوف إلا على ما يتردد فيه ، أما ما يقطع به فلا . إذ لا يقال أرجو طلوع الشمس وقت الطلوع ، وأخاف غروبها وقت الغروب . لأن ذلك مقطوع به نعم : يقال أرجو نزول المطر وأخاف انقطاعه . وقد علم أرباب القلوب أن الدنيا مزرعة الآخرة ، والقلب كالأرض ، والإيمان كالبذر فيه ، والطاعات جارية مجرى تليب الأرض وتطهيرها ، ومجرى حفر الأنهار وسياقة الماء إليها ، والقلب المستهتر بالدنيا المستغرق بها ، كالأرض السبخة التي لا ينمو فيها البذر ، ويوم القيامة يوم الحصاد ، ولا يحصد أحد إلا ما زرع ولا ينمو زرع إلا من بذر الإيمان ، وقلمنا ينفع إيمان مع خبث القلب وسوء أخلاقه . كما لا ينمو بذر في أرض سبخة . فينبغي أن يقاس رجاء العبد المفضلة برجاء صاحب الزرع . فكل من طلب أرضاً طيبة ، وألقى فيها بذراً جيداً غير عفن ولا مسوس ، ثم أمدّه

بما يحتاج إليه وهو سوق الماء إليه في أوقاته ، ثم نقي الشوك عن الأرض والجشيش وكل ما يمنع نبات البذر أو يفسده ، ثم جلس منتظرا من فضل الله تعالى دفع الصواعق والآفات المفسدة إلى أن يتم الزرع ويبلغ غايته ، سمي انتظاره رجاء : وإن بث البذر في أرض صلبة سبخة ، مرتفعة لا ينصب إليها الماء ، ولم يشتغل بتعهد البذر أصلا ، ثم انتظر الحصاد منه ، سمي انتظاره حمقا وغرورا لارجاء . وإن بث البذر في أرض طيبة ، لكن لاماء لها ، وأخذ ينتظر مياه الأمطار حيث لا تغلب الأمطار ولا تمتنع أيضا ، سمي انتظاره تمنا لارجاء .

فإذا اسم الرجاء إنما يصدق على انتظار محبوب تمهدت جميع أسبابه الداخلة تحت اختيار العبد ، ولم يبق إلا ما ليس يدخل تحت اختياره ، وهو فضل الله تعالى بصرف القواطع والمفسدات . فالعبد إذا بث بذر الإيمان ، وسقاه بماء الطاعات ، وطهر القلب عن شوك الأخلاق الرديئة ، وانتظر من فضل الله تعالى تثبيته على ذلك إلى الموت ، وحسن الخاتمة المفضية إلى المغفرة ، كان انتظاره رجاء حقيقيا ، محمودا في نفسه ، باعثا له على المواظبة والقيام بعقضى أسباب الإيمان في إتمام أسباب المغفرة إلى الموت . وإن قطع عن بذر الإيمان تعهده بماء الطاعات . أو ترك القلب مشحونا برذائل الأخلاق ، وانهمك في طلب لذات الدنيا ، ثم انتظر المغفرة ، فانتظاره حمق وغرور . قال صلى الله عليه وسلم ^(١) « الْأَخْمَقُ مَنْ أَتْبَعَ نَفْسَهُ هَوَاهَا وَتَمَنَّى عَلَى اللَّهِ الْجَنَّةَ » وقال تعالى (تَخَلَّفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ أَضَاعُوا الصَّلَاةَ وَاتَّبَعُوا الشَّهَوَاتِ فَسَوْفَ يَلْقَوْنَ غِيًّا ^(٢)) وقال تعالى (تَخَلَّفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ وَرِثُوا الْكِتَابَ يَا خُدُونَ عَرَضَ هَذَا الْأَدْنَى وَيَقُولُونَ سَيُغْفَرُ لَنَا ^(٣)) وذم الله تعالى صاحب البستان ، إذ دخل جنته وقال ما أظن أن تبدي هذه أبدا ، وما أظن الساعة قائمة ، ولئن رددت إلى ربي لأجدن خيرا منها منقلبا

فإذا العبد المجتهد في الطاعات ، المجتنب للمعاصي ، حقيق بأن ينتظر من فضل الله تمام النعمة ، وما تمام النعمة إلا بدخول الجنة ، وأما المعاصي ، فإذا تاب وتدارك جميع ما فرط منه

(كتاب الرجاء والخوف)

(١) حديث الأحمق من أتبع نفسه هواها - الحديث : تقدم غير مرة

(٢) مريم : ٥٩ (٣) الأعراف : ١٦٩

من تقصير ، فحقيق بأن يرجو قبول التوبة . وأما قبول التوبة إذا كان كارها للمعصية ، تسوء السيئة ، وتسره الحسنة ، وهو يذم نفسه ويلومها ويشتهى التوبة ويشتاق إليها ، فحقيق بأن يرجو من الله التوفيق للتوبة ، لأن كراهيته للمعصية وحرصه على التوبة ، يجرى مجرى السبب الذى قد يفضى إلى التوبة ، وإنما الرجاء بعد تأكد الأسباب . ولذلك قال تعالى (**إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أُولَٰئِكَ يَرْجُونَ رَحْمَةَ اللَّهِ** ^(١)) معناه أولئك يستحقون أن يرجوا رحمة الله . وما أراد به تخصيص وجود الرجاء لأن غيرهم أيضا قد يرجو ، ولكن خصص بهم استحقاق الرجاء . فأما من ينهمك فيما يكرهه الله تعالى ، ولا يذم نفسه عليه ، ولا يعزم على التوبة والرجوع ، فرجاؤه المغفرة حمق ، كرجاء من بث البذر فى أرض سبخة وعزم على أن لا يتعهد بسقى ولا تنقية . قال يحيى بن معاذ من أعظم الاغترار عندى التمادى فى الذنوب ، مع رجاء العفو من غيرندامة ، وتوقع القرب من الله تعالى بغير طاعة ، وانتظار زرع الجنة ببذر النار ، وطلب دار المطيعين بالمعاصى ، وانتظار الجزاء بغير عمل ، والتمنى على الله عز وجل مع الإفراط .

ترجو النجاة ولم تسلك مسالكها إن السفينة لا تجرى على اليبس

فإذا عرفت حقيقة الرجاء ومظنته ، فقد علمت أنها حالة أثرها العلم بجريان أكثر الأسباب ، وهذه الحالة ثمر الجهد للقيام ببقية الأسباب على حسب الإمكان ، فإن من حسن بذره ، وطابت أرضه ، وغزر ماؤه ، صدق رجاءه ، فلا يزال يحمله صدق الرجاء على تفقد الأرض وتعهدا ، وتنحية كل حشيش ينبت فيها . فلا يفر عن تعهدا أصلا إلى وقت الحصاد . وهذا لأن الرجاء يضاده اليأس ، واليأس يمنع من التعهد . فمن عرف أن الأرض سبخة ، وأن الماء معوز ، وأن البذر لا ينبت فيترك لا محالة تفقد الأرض والتعب فى تعهدا والرجاء محمود لأنه باعث ، واليأس مذموم ، وهو ضده ، لأنه صارف عن العمل . والخوف ليس بضد للرجاء ، بل هو رفيق له كما سيأتى بيانه ، بل هو باعث آخر بطريق الرهبة ، كما أن الرجاء باعث بطريق الرغبة . . فإذا حال الرجاء يورث طول المجاهدة بالأعمال ، والمواظبة على الطاعات كقما تقلبت الأحوال . ومن آثاره التلذذ بدوام الإقبال على الله تعالى

والتنعم بمناجاته ، والتلطف في التملق له ، فإن هذه الأحوال لا بد وأن تظهر على كل من يرجو ملكاً من الملوك . أو شخصاً من الأشخاص ، فكيف لا يظهر ذلك في حق الله تعالى . فإن كان لا يظهر فليستدل به على الحرمان عن مقام الرجاء ، والنزول في حضيض الغرور والتمنى . فهذا هو البيان لحال الرجاء ، ولما أثمره من العلم ، ولما استثمر منه من العمل . ويدل على إغماره لهذه الأعمال حديث ^(١) زيد الخيل ، إذ قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم : جئت لأسألك عن علامة الله فيمن يريد ، وعلامته فيمن لا يريد . فقال « كَيْفَ أَصْبَحْتَ » قال أصبحت أحب الخير وأهله ، وإذا قدرت على شيء منه سارعت إليه ، وأيقنت بشوابه . وإذا فاتني منه شيء حزنت عليه ، وحننت إليه فقال « هَذِهِ عَلَامَةُ اللَّهِ فِيْمَنْ يُرِيدُ وَلَوْ أَرَادَكَ لِأَخْرَى هَيَّاكَ لَهَا ثُمَّ لَا يَبَالِي فِي أَيِّ أَوْدِيَّتِهَا هَلَكْتَ » فقد ذكر صلى الله عليه وسلم علامة من أريد به الخير . فمن ارتجى أن يكون مراداً بالخير من غير هذه العلامات فهو مغرور .

بيان

فضيلة الرجاء والترغيب فيه

اعلم أن العمل على الرجاء أعلى منه على الخوف . لأن أقرب العباد إلى الله تعالى أحبهم له . والحب ينال بالرجاء . واعتبر ذلك بملكين ، يخدم أحدهما خوفاً من عقابه ، والآخر رجاء لثوابه . ولذلك ورد في الرجاء وحسن الظن رغائب ، لاسيما في وقت الموت . قال تعالى (لَا تَقْنُطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ ^(١)) فحرم أصل اليأس . وفي أخبار يعقوب عليه السلام ، أن الله تعالى أوحى إليه . أتدري لم فرقت بينك وبين يوسف ؟ لأنك قلت أخاف أن يأكله الذئب وأنتم عنه غافلون . لم خفت الذئب ولم ترجى : ولم نظرت إلى غفلة إخوته ولم تنظر إلى حفظي له وقال صلى الله عليه وسلم ^(٢) « لَا يَمُوتَنَّ أَحَدُكُمْ إِلَّا وَهُوَ يُحْسِنُ الظَّنَّ بِاللَّهِ تَعَالَى »

(١) حديث قال زيد الخيل جئت لأسألك عن علامة الله فيمن يريد وعلامته فيمن لا يريد - الحديث : الطبراني في الكبير من حديث ابن مسعود بسند ضعيف وفيه أنه قال له أنت زيد الخير وكذا قال ابن أبي حاتم سماء النبي صلى الله عليه وسلم الخير ليس بروى عنه حديث وذكره في حديث يروى

فقام زيد الخير فقال يا رسول الله - الحديث : سمعت أبي يقول ذلك

(٢) حديث لا يموتن أحدكم إلا وهو يحسن الظن بالله : مسلم من حديث جابر

وقال صلى الله عليه وسلم « يَقُولُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ ^(١) أَنَا عِنْدَ ظَنِّ عَبْدِي بِي فَلْيُظَنِّ بِي مَا شَاءَ » ^(٢) ودخل صلى الله عليه وسلم على رجل وهو في النزع فقال « كَيْفَ تَجِدُكَ ؟ » فقال أجدني أخاف ذنوبي ، وأرجو رحمة ربي . فقال صلى الله عليه وسلم « مَا اجْتَمَعَا فِي قَلْبِ عَبْدٍ فِي هَذَا الْمَوْطِنِ إِلَّا أُعْطَاهُ اللَّهُ مَا رَجَا وَأُمِنَهُ مِمَّا يَخَافُ » .

وقال علي رضي الله عنه لرجل أخرجه الخوف إلى القنوط لكثرة ذنوبه : يا هذا يأسك من رحمة الله أعظم من ذنوبك . وقال سفيان . من أذنب ذنباً فعمل أن الله تعالى قدره عليه ورجا غفرانه ، غفر الله له ذنبه ، قال لأن الله عز وجل غير قوما فقال (وَذَلِكُمْ طَنُّكُمْ الَّذِي ظَنَنْتُمْ بِرَبِّكُمْ أَرْدَاكُمْ ^(١)) وقال تعالى (وَظَنَنْتُمْ ظَنُّ السَّوءِ وَكُنتُمْ قَوْمًا بُورًا ^(٢)) وقال صلى الله عليه وسلم ^(٣) « إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَقُولُ لِلْعَبْدِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مَأْنَعَكَ إِذْ رَأَيْتَ الْمُنْكَرَ أَنْ تُنْكِرَهُ فَإِنْ لَقِنَهُ اللَّهُ حُجَّتَهُ قَالَ رَبِّ رَجَوْتُكَ وَحِفْتُ النَّاسَ قَالَ فَيَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى قَدْ غَفَرْتُ لَكَ » وفي الخبر الصحيح ^(٤) « أَنَّ رَجُلًا كَانَ يُدَايِنُ النَّاسَ فَيُسَامِحُ الْغَنَى وَيَتَجَاوَزُ عَنِ الْمُعْسِرِ فَلَقِيَ اللَّهَ وَلَمْ يَعْمَلْ خَيْرًا قَطُّ فَقَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ مَنْ أَحَقُّ بِذَلِكَ مِنَّا » فعفا عنه لحسن ظنه ، ورجائه أن يعفو عنه ، مع إفلاسه عن الطاعات .

وقال تعالى (إِنَّ الَّذِينَ يَتْلُونَ كِتَابَ اللَّهِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَأَنْفَقُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ سِرًّا وَعَلَانِيَةً يَرْجُونَ تِجَارَةً لَّنْ تَبُورَ ^(١)) ولما قال صلى الله عليه وسلم ^(٢) « لَوْ تَعْلَمُونَ

(١) حديث أبان عند ظن عبد بن فليطن بن ماشاء : ابن حبان من حديث واثلة بن الأسقع وهو في الصحيحين

من حديث أبي هريرة دون قوله فليطن بن ماشاء

(٢) حديث دخل صلى الله عليه وسلم على رجل وهو في النزع فقال كيف تجدك - الحديث : الترمذي وقال غريب والنسائي في الكبرى وابن ماجه من حديث أنس وقال النووي اسناده جيد

(٣) حديث ان الله يقول للعبد يوم القيامة ما منعك اذ رأيت المنكر ان تنكره - الحديث : ابن ماجه من حديث أبي سعيد الخدري باسناد جيد وقد تقدم في الأمر بالمعروف

(٤) حديث ان رجلا كان يداين الناس فيسامح ويتجاوز عن المعسر - الحديث : مسلم من حديث أبي مسعود حوسب رجل ممن كان قبلكم فلم يوجد له من الخير شيء الا أنه كان يخالط الناس وكان موسرا فكان يأمر غلامه أن يتجاوزوا عن المعسر قال الله عز وجل نحن أحق بذلك بماوروا عنه وانفقا عليه من حديث حذيفة وأبي هريرة بنحوه

(٥) حديث لو تعلمون ما أعلم لضحكتم قليلا ولبكيتم كثيرا - الحديث : توفيه في خط جبريل - الحديث : ابن حبان

(١) فصلت : ٢٣ (٢) الفتح : ١٢ (٣) فاطر : ٢٩

مَا أَعْلَمُ لَصَحَابِكُمْ قَلِيلًا وَلَبَكَيْتُمْ كَثِيرًا وَخَرَجْتُمْ إِلَى الصُّنْدَاتِ تَلْدُمُونَ صُدُورَكُمْ وَتَجَارُونَ إِلَى رَبِّكُمْ ، فَهَبْ جَبْرِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَقَالَ : إِنْ رَبِّكَ يَقُولُ لَكَ لَمْ تَقْنَطْ عِبَادِي ؟ فَخَرَجَ عَلَيْهِمْ وَرَجَاهُمْ وَشَوْقَهُمْ . وَفِي الْخَبَرِ (١) ، إِنْ اللَّهُ تَعَالَى أَوْحَى إِلَى دَاوُدَ عَلَيْهِ السَّلَامُ : أَحِبْنِي ، وَأَحِبْ مَنْ يَحِبُّنِي ، وَحِبِّنِي إِلَى خَلْقِي . فَقَالَ : يَا رَبِّ كَيْفَ أَحْبَبْتُكَ إِلَى خَلْقِكَ ؟ قَالَ إِذْ كَرَنْتُ بِالْحَسَنِ الْجَمِيلِ ، وَإِذَا كَرَّ آلائِي وَإِحْسَانِي ، وَذَكَرْتُمْ ذَلِكَ ، فَإِنَّهُمْ لَا يَعْرِفُونَ مِنِّي إِلَّا الْجَمِيلَ وَرَوَى أَبَانُ بْنُ أَبِي عِيَّاشٍ فِي النَّوْمِ ، وَكَانَتْ يَكْثُرُ ذِكْرُ أَبْوَابِ الرَّجَاءِ ، فَقَالَ : أَوْقَفَنِي اللَّهُ تَعَالَى بَيْنَ يَدَيْهِ ، فَقَالَ مَا الَّذِي حَمَلَكَ عَلَى ذَلِكَ ؟ فَقُلْتُ أَرَدْتُ أَنْ أَحْبَبْتُكَ إِلَى خَلْقِكَ . فَقَالَ قَدْ غَفَرْتُ لَكَ ، وَرَوَى يَحْيَى بْنُ أَكْثَمٍ بَعْدَ مَوْتِهِ فِي النَّوْمِ ، فَقِيلَ لَهُ مَا فَعَلَ اللَّهُ بِكَ ؟ فَقَالَ أَوْقَفَنِي اللَّهُ بَيْنَ يَدَيْهِ ، وَقَالَ يَا شَيْخَ السُّوءِ ، فَعَلْتَ وَفَعَلْتَ ، قَالَ فَأَخَذَنِي مِنَ الرَّعْبِ مَا يَعْلَمُ اللَّهُ . ثُمَّ قُلْتُ يَا رَبِّ ، مَا هَكَذَا حَدَّثْتَ عَنْكَ . فَقَالَ وَمَا حَدَّثْتَ عَنِّي ؟ فَقُلْتُ حَدَّثَنِي عَبْدُ الرَّزَّاقِ ، عَنْ مَعْمَرٍ ، عَنْ الزَّهْرِيِّ ، عَنْ أَنَسٍ ، عَنْ نَبِيِّكَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ جَبْرِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ ، أَنَّكَ قُلْتَ أَنَا عِنْدَ ظَنِّ عَبْدِي بِي ، فَلِيْظُنُّ بِي مَا شَاءَ . وَكُنْتُ أَظُنُّ بِكَ أَنْ لَا تَعَذِّبَنِي . فَقَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ : صَدَقَ جَبْرِيلُ ، وَصَدَقَ نَبِيٌّ ، وَصَدَقَ أَنَسٌ ، وَصَدَقَ الزَّهْرِيُّ ، وَصَدَقَ مَعْمَرٌ ، وَصَدَقَ عَبْدُ الرَّزَّاقِ ، وَصَدَقْتَ ، قَالَ فَأَلْبَسْتُ وَمَشَى بَيْنَ يَدَيِ الْوَلَدَانِ إِلَى الْجَنَّةِ ، فَقُلْتُ يَا هَؤُلَاءِ مِنْ فَرَحَةٍ . وَفِي الْخَبَرِ (٢) ، أَنَّ رَجُلًا مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ كَانَ يَقْنَطُ النَّاسَ وَيَشْدُدُ عَلَيْهِمْ ، قَالَ فَيَقُولُ لَهُ اللَّهُ تَعَالَى يَوْمَ الْقِيَامَةِ : الْيَوْمَ أَوْسَيْتُكَ مِنْ رَحْمَتِي كَمَا كُنْتَ تَقْنَطُ عِبَادِي مِنْهَا وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (٣) : « إِنْ رَجُلًا يَدْخُلُ النَّارَ فَيَمُوتُ فِيهَا أَلْفَ سَنَةٍ يُنَادِي يَا حَنَّانُ يَا مَنَّانُ فَيَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى لِجَبْرِيلَ اذْهَبْ فَأَنْتِنِي بِعَبْدِي قَالَ فَيَجِيءُ بِهِ فَيُؤَقِّفُهُ »

فِي صَحِيحِهِ مِنْ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ فَأُولَاهُ مُتَّبِقٌ عَلَيْهِ مِنْ حَدِيثِ أَنَسٍ وَرَوَاهُ بَزْزَاةٌ وَخَرَجْتُمْ إِلَى الصُّنْدَاتِ أَحْمَدُ وَالْحَاكِمُ وَقَدْ تَقَدَّمَ

(١) حَدِيثُ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَوْحَى إِلَى عَبْدِ دَاوُدَ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَحِبْنِي وَأَحِبْ مَنْ يَحِبُّنِي - الْحَدِيثُ : لَمْ أَجِدْ لَهُ أَصْلًا وَكَأَنَّهُ مِنَ الْإِسْرَائِيلِيَّاتِ كَالَّذِي قَبْلَهُ

(٢) حَدِيثُ أَنَّ رَجُلًا مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ كَانَ يَقْنَطُ النَّاسَ وَيَشْدُدُ عَلَيْهِمْ - الْحَدِيثُ : رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي الشَّعْبِ عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ فَذَكَرَهُ مَقْطُوعًا

(٣) حَدِيثُ أَنَّ رَجُلًا يَدْخُلُ النَّارَ فَيَمُوتُ فِيهَا أَلْفَ سَنَةٍ يُنَادِي يَا حَنَّانُ يَا مَنَّانُ - الْحَدِيثُ : ابْنُ أَبِي الدُّنْيَا فِي كِتَابِ حَسَنِ الظَّنِّ بِاللَّهِ وَالْبَيْهَقِيُّ فِي الشَّعْبِ وَضَعْفُهُ مِنْ حَدِيثِ أَنَسٍ

عَلَى رَبِّهِ فَيَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى كَيْفَ وَجَدْتَ مَكَانَكَ؟ فَيَقُولُ شَرٌّ مَكَانٍ قَالَ فَيَقُولُ رُدُّوهُ إِلَى مَكَانِهِ قَالَ فَيَمْشِي وَيَلْتَفِتُ إِلَى وَرَائِهِ فَيَقُولُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ إِلَى أَيِّ شَيْءٍ تَلْتَفِتُ؟ فَيَقُولُ لَقَدْ رَجَوْتُ أَنْ لَا تُعِيدَنِي إِلَيْهَا بَعْدَ إِذْ أَخْرَجْتَنِي مِنْهَا فَيَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى اذْهَبُوا بِهِ إِلَى الْجَنَّةِ ، فدل هذا على أن رجاءه كان سبب نجاته نسأل الله حسن التوفيق بلطفه وكرمه

بيان

دواء الرجاء والسبيل الذي يحصل منه حان الرجاء ويقلب

اعلم أن هذا الدواء يحتاج إليه أحد رجلين : إما رجل غلب عليه اليأس فترك العبادة وإما رجل غلب عليه الخوف فأسرف في المواظبة على العبادة ، حتى أضر بنفسه وأهله . وهذان رجلان مائلان عن الاعتدال إلى طرفي الإفراط والتفريط ، فيحتاجان إلى علاج يردهما إلى الاعتدال . فلما العاصي المغرور المتعنى على الله ، مع الإعراض عن العبادة واقتحام المعاصي ، فأدوية الرجاء تنقلب سموما مهلكة في حقه ، وتنزل منزلة العسل الذي هو شفاء لمن غلب عليه البرد ، وهو سم مهلك لمن غلب عليه الحرارة . بل المغرور لا يستعمل في حقه إلا أدوية الخوف ، والأسباب المهيجة له . فلهذا يجب أن يكون واعظ الخلق متلطفا ناظرا إلى مواقع الملل ، معالجا لكل علة بما يضادها ، لا بما يزيد فيها . فإن المطلوب هو العدل والقصد في الصفات والأخلاق كلها ، وخير الأمور أوسطها . فإذا جاوز الوسط إلى أحد الطرفين ، عولج بما يرده إلى الوسط ، لا بما يزيد في ميله عن الوسط . وهذا الزمان زمان لا ينبغي أن يستعمل فيه مع الخلق أسباب الرجاء ، بل المبالغة في التخويف أيضا تكاد أن لا تردهم إلى جادة الحق وسنن الصواب . فأما ذكر أسباب الرجاء فيهلكهم ويرديهم بالكلية . ولكنها لما كانت أخف على القلوب ، والله عند النفوس ، ولم يكن غرض الوعاظ إلا استمالة القلوب ، واستنطاق الخلق بالشئاء كيفما كانوا ، مالوا إلى الرجاء ، حتى ازداد الفساد فسادا ، وازداد المنهمكون في طغيانهم تماديا . قال علي كرم الله وجهه : إنما العالم الذي لا يقنط الناس من رحمة الله تعالى ، ولا يؤمنهم من مكر الله

ونحن نذكر أسباب الرجاء لتستعمل في حق الآيس ، أو فيمن غلب عليه الخوف اقتداء بكتاب الله تعالى وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم ، فإنهما مشتملان على الخوف

والرجاء جميعا ، لأنهما جامعان لأسباب الشفاء في حق أصناف المرضى ، ليستعمله العامة الذين هم ورثة الأنبياء بحسب الحاجة ، استعمال الطبيب الحاذق ، لاستعمال الأخرق الذي يظن أن كل شيء من الأدوية صالح لكل مريض كيفما كان وحال الرجاء يغلب بشيئين : أحدهما الاعتبار ، والآخرة استقرار الآيات والأخبار والآثار أما الاعتبار ، فهو أن يتأمل جميع ما ذكرناه في أصناف النعم من كتاب الشكر ، حتى إذا علم لطائف نعم الله تعالى لعباده في الدنيا . وعجائب حكمه التي راعاها في فطرة الإنسان حتى أعد له في الدنيا كل ما هو ضروري له في دوام الوجود . كآلات الغذاء . وما هو محتاج إليه كالأصابع والأظافر ، وما هو زينة له . كاستقواس الحاجبين ، واختلاف ألوان العينين ، وحرمة الشفتين ، وغير ذلك مما كان لا ينظم بفقده غرض مقصود ، وإنما كان يفوت به مزينة جمال فالعناية الإلهية إذا لم تقصر عن عباده في أمثال هذه الدقائق ، حتى لم يرض لعباده أن تقوتهم المزايد والمزايا في الزينة والحاجة ، كيف يرضى بسياتهم إلى الهلاك المؤبد بل إذا نظر الإنسان نظرا شافيا ، علم أن أكثر الخلق قدهي . له أسباب السعادة في الدنيا ، حتى أنه يكره الانتقال من الدنيا بالموت ، وإن أخبر بأنه لا يعذب بعد الموت أبدا مثلا ، أو لا يحشر أصلا . فليست كراهمهم للمعدم إلا لأن أسباب النعم أغلب لا محالة . وإنما الذي يتمنى الموت نادر . ثم لا يتمناه إلا في حال نادرة ، وواقعة هاجمة غريبة فإذا كان حال أكثر الخلق في الدنيا الغالب عليه الخير والسلامة ، فسنة الله لا تجد لها تبديلا ، فالغالب أن أمر الآخرة هكذا يكون ، لأن مدبر الدنيا والآخرة واحد ، وهو غفور رحيم ، لطيف بعباده ، متعطف عليهم . فهذا إذا توكل حق التأمل قوي به أسباب الرجاء . ومن الاعتبار أيضا النظر في حكمة الشريعة وسننها في مصالح الدنيا ، ووجه الرحمة للعباد بها ، حتى كان بعض العارفين يرى آية المداينة في البقرة من أقوى أسباب الرجاء . فقليل له وما فيها من الرجاء ؟ فقال : الدنيا كلها قليل ، ورزق الإنسان منها قليل ، والدين قليل عن رزقه ، فانظر كيف أنزل الله تعالى فيه أطول آية ، ليهدى عبده إلى طريق الاحتياط في حفظ دينه ، فكيف لا يحفظ دينه الذي لا عوض له منه !

الفن الثاني : استقرار الآيات والأخبار ، فما ورد في الرجاء خارج عن الحصر

أما الآيات ، فقد قال تعالى (قُلْ يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ^(١)) وفي قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) « وَلَا يَبَالِي إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ » وقال تعالى (وَالْمَلَائِكَةُ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَيَسْتَغْفِرُونَ لِمَنْ فِي الْأَرْضِ ^(٢)) وأخبر تعالى أن النار أعدها لأعدائه وإنما خوف بها أوليائه ، فقال (لَهُمْ مِنْ فَوْقِهِمْ ظُلَلٌ مِنَ النَّارِ وَمِنْ تَحْتِهِمْ ظُلَلٌ ذَلِكَ يُخَوِّفُ اللَّهُ بِهِ عِبَادَهُ ^(٣)) وقال تعالى (وَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ ^(٤)) وقال تعالى (فَأَنذَرْتُكُمْ نَارًا تَلَظَّى لَا يَصْلَاهَا إِلَّا الْأَشْقَى الَّذِي كَذَّبَ وَتَوَلَّى ^(٥)) وقال عز وجل (وَإِنَّ رَبَّكَ لَذُو مَغْفِرَةٍ لِلنَّاسِ عَلَى ظُلْمِهِمْ ^(٦))

ويقال ^(٢) إن النبي صلى الله عليه وسلم لم يزل يسأل في أمته حتى قيل له أما ترضى وقد أنزلت عليك هذه الآية (وَإِنَّ رَبَّكَ لَذُو مَغْفِرَةٍ لِلنَّاسِ عَلَى ظُلْمِهِمْ ^(٧))؟ وفي تفسير قوله تعالى (وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَى ^(٨)) قال لا يرضى محمد وواحد من أمته في النار وكان أبو جعفر محمد بن علي يقول : أتم أهل العراق تقولون أرجى آية في كتاب الله عز وجل قوله (قُلْ يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ ^(٩)) الآية ونحن أهل البيت نقول أرجى آية في كتاب الله تعالى قوله تعالى (وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَى ^(١٠)) . وأما الأخبار ^(١١) فقد روى أبو موسى عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال « أمتي أمة مرحومة لا عذاب عليها في الآخرة عجل الله عقابها في الدنيا الزلازل والفتن فإذا كان يوم القيامة دُفع إلى كل رجل من أمتي رجل من أهل الكتاب فقيل

(١) حديث قرا قل يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله إن الله يغفر الذنوب جميعا ولا يبالى : الترمذي من حديث أسماء بنت يزيد وقال حسن غريب

(٢) حديث ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يزل يسأل في أمته حتى قيل له اما ترضى وقد أنزل عليك وان ربك لذو مغفرة للناس على ظلمهم : لم أجده بهذا اللفظ وروى ابن أبي حاتم والثعلبي في تفسيرهما

من رواية علي بن زيد بن جدعان عن سعيد بن المسيب قال لما نزلت هذه الآية قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لولا عفو الله وتجاوزة ما هنا أحدا العيش - الحديث :

(٣) حديث أبي موسى أمة مرحومة لا عذاب عليها عجل عقابها في الدنيا الزلازل والفتن . الحديث :

(١ ، ٩) الزمر : ٥٣ (٢) الشورى : ٥ (٣) الزمر : ١٦ (٤) آل عمران : ١٥٥ (٥) النمل : ١٥

(٦ ، ٧) الرعد : ٦ (٨ ، ١٠) الضحى : ٥

هَذَا فِدَاؤُكَ مِنَ النَّارِ « وفي لفظ آخر ^(١) » يَأْتِي كُلُّ رَجُلٍ مِنْ هَذِهِ الْأُمَّةِ يَهُودِيٍّ أَوْ نَصْرَانِيٍّ إِلَى جَهَنَّمَ فَيَقُولُ هَذَا فِدَائِي مِنَ النَّارِ فَيُلْقَى فِيهَا «
 وقال صلى الله عليه وسلم ^(٢) « الْحَمَى مِنْ قَيْحِ جَهَنَّمَ وَهِيَ حَظُّ الْمُؤْمِنِ مِنَ النَّارِ »
 وروى في تفسير قوله تعالى (يَوْمَ لَا يُخْزِي اللَّهُ النَّبِيَّ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ) ^(٣) « أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَوْحَى إِلَى نَبِيِّهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ ، أَنِّي أَجْعَلُ حِسَابَ أَمْتِكَ إِلَيْكَ ، قَالَ لَا يَارَبُّ ، أَنْتَ أَرْحَمُ بِهِمْ مِنِّي : فَقَالَ إِذَا لَا تُخْزِيكَ فِيهِمْ . » وروى عن ^(٤) أَنَسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَأَلَ رَبَّهُ فِي ذُنُوبِ أُمَّتِهِ ، فَقَالَ « يَا رَبُّ اجْعَلْ حِسَابَهُمْ إِلَيَّ لِئَلَّا يَطْلُعَ عَلَى مَسَاوِيهِمْ غَيْرِي » فَأَوْحَى اللَّهُ تَعَالَى إِلَيْهِ ، هُمْ أَمْتُكَ ، وَهُمْ عِبَادِي وَأَنَا أَرْحَمُ بِهِمْ مِنْكَ ، لَا أَجْعَلُ حِسَابَهُمْ إِلَيَّ غَيْرِي لِئَلَّا تَنْظُرَ إِلَى مَسَاوِيهِمْ أَنْتَ وَلَا غَيْرُكَ . وقال صلى الله عليه وسلم « حَيَاتِي خَيْرٌ لَكُمْ وَمَوْتِي خَيْرٌ لَكُمْ أَمَّا حَيَاتِي فَأَسْنُ لَكُمْ السُّنَنَ وَأَشْرَعُ لَكُمْ الشَّرَائِعَ وَأَمَّا مَوْتِي فَإِنَّ أَعْمَالَكُمْ تُعْرَضُ عَلَيَّ فَمَا رَأَيْتُ مِنْهَا حَسَنًا تَحَدُّثُ اللَّهُ عَلَيْهِ وَمَا رَأَيْتُ مِنْهَا سَيِّئًا اسْتَفْقَرْتُ اللَّهُ تَعَالَى لَكُمْ »

- أبي داود دون قوله فإذا كان يوم القيامة الخ فرواها ابن ماجه من حديث أنس بسند ضعيف وفي صحيحه من حديث أبي موسى كما سيأتي ذكره في الحديث الذي يليه
- (١) حديث يأتي كل رجل من هذه الأمة يهودي أو نصراني إلى جهنم - الحديث : مسلم من حديث أبي موسى إذا كانت يوم القيامة دفع الله إلى كل مسلم يهوديا أو نصرانيا فيقول هذا فداؤك من النار وفي رواية له لا يموت رجل مسلم الا أدخل الله مكانه في النار يهوديا أو نصرانيا
- (٢) حديث الحمى من فيح جهنم وهي حظ المؤمن من النار : أحمد من رواية أبي صالح الأشعري عن أبي أمامة وأبو صالح لا يعرف ولا يعرف اسمه
- (٣) حديث أنت الله أوحى إلى نبيه صلى الله عليه وسلم أني أجعل حساب أمتك إليك فقال لا يارب أنت خير لهم مني - الحديث : في تفسير قوله تعالى يوم لا يخزي الله النبي ابن أبي الدنيا في كتاب حسن الظن بالله
- (٤) حديث أنس أنه صلى الله عليه وسلم سأل ربه في ذنوب أمتيه فقال يارب اجعل حسابهم إلي الحديث : لم أقف له على أصل
- (٥) حديث حياتي خير لكم وموتي خير لكم - الحديث : البزار من حديث عبد الله بن مسعود ورجاله رجال الصحيح إلا أن عبد المجيد بن عبد العزيز بن أبي داود وأن أخرج له مسلم ووثقه ابن معين والنسائي فقد ضعفه كثيرون ورواه الحارث بن أبي أسامة في مسنده من حديث أنس بنحوه بأسناد ضعيف

« وقال صلى الله عليه وسلم يوما « يَا كَرِيمَ الْعَفْوِ » فقال جبريل عليه السلام : أتدرى ما تفسير يا كريم العفو ؟ هو إن عفان السيئات برحمته ، بدلها حسنات بكرمه ^(١) وسمع النبي صلى الله عليه وسلم رجلا يقول : اللهم اني أسألك تمام النعمة فقال « هَلْ تَدْرِي مَا تَمَامُ النِّعْمَةِ ؟ » قال لا . قال « دُخُولُ الْجَنَّةِ » قال العلماء قد أتم الله علينا نعمته برضاه الإسلام لنا ، إذ قال تعالى (وَأَتَمَّمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا) ^(١)

وفي الخبر ^(٢) « إِذَا أَذْنَبَ الْعَبْدُ ذَنْبًا فَاسْتَغْفَرَ اللَّهَ يَقُولُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ لِمَلَائِكَتِهِ انْظُرُوا إِلَى عَبْدِي أَذْنَبَ ذَنْبًا فَعَلِمَ أَنَّ لَهُ رَبًّا يَغْفِرُ الذُّنُوبَ وَيَأْخُذُ بِالذَّنْبِ أَشْهَدُكُمْ أَنِّي قَدْ غَفَرْتُ لَهُ » . وفي الخبر ^(٣) « لَوْ أَذْنَبَ الْعَبْدُ حَتَّى تَبْلُغَ ذُنُوبُهُ عَنَانَ السَّمَاءِ غَفَرْتُهَا لَهُ مَا اسْتَغْفَرَنِي وَرَجَانِي » . وفي الخبر ^(٤) « لَوْ لَقِيتَنِي عَبْدِي بِقَرَابِ الْأَرْضِ ذُنُوبًا لَقِيتُهُ بِقَرَابِ الْأَرْضِ مَغْفِرَةً » . وفي الحديث ^(٥) « إِنَّ الْمَلَكَ لَيَرْفَعُ الْقَلَمَ عَنِ الْعَبْدِ إِذَا أَذْنَبَ سِتِّ سَاعَاتٍ فَإِنْ تَابَ وَاسْتَغْفَرَ لَمْ يَكْتُبْهُ عَلَيْهِ وَإِلَّا كَتَبَهَا سَيِّئَةً »

(١) حديث قال صلى الله عليه وسلم يوما يا كريم العفو فقال جبريل تدرى ما تفسير يا كريم العفو - الحديث لم أجده عن النبي صلى الله عليه وسلم والوجود أن هذا كان بين إبراهيم الخليل وبين جبريل هكذا رواه أبو الشيخ في كتاب العظمة من قول عتبة بن الوليد ورواه البيهقي في الشعب من رواية عتبة بن الوليد قال حدثني بعض الزهاد فذكره

(٢) حديث سمع رجلا يقول اللهم اني أسألك تمام النعمة - الحديث تقدم

(٣) حديث إذا أذنب العبد فاستغفر يقول الله تعالى لملائكته انظروا إلى عبدی أذنب ذنبا فعلم أن له ربا يغفر الذنب - الحديث : متفق عليه من حديث أبي هريرة بلفظ أن عبدا أصاب ذنبا فقال أي رب أذنبت ذنبا فاعف عني - الحديث : وفي رواية أذنب عبد ذنبا فقال - الحديث :

(٤) حديث لو أذنب العبد حتى تبلغ ذنوبه عنان السماء - الحديث : الترمذي من حديث أنس بن آدم لو بلغت ذنوبك عنان السماء ثم استغفرتني غفرت لك وقال حسن

(٥) حديث لو لقيتني عبدی بقراب الأرض ذنوبا لقيتك بقرابها مغفرة : مسلم من حديث أبي ذر ومن لقيني بقراب الأرض حطيت لا يشرك بي شيئا لقيتك بمثلها مغفرة والترمذي من حديث أنس الذي قلته يا ابن آدم لو لقيتني - الحديث :

(٦) حديث أن الملك ليرفع القلم عن العبد إذا أذنب ست ساعات فإن تاب واستغفر لم يكتبه عليه - الحديث قال وفي لفظ آخر فإذا كتبها عليه وعمل حسنة قال صاحب اليمين لصاحب الشهاب وهو أمير عليه ألحق هذه السيئة حتى ألحق من حسناته واحدة من تصفيف العشر - الحديث : البيهقي في الشعب من حديث أبي أمامة بسند فيه ابن باللفظ الأول ورواه أيضا أطول منه وفيه أن صاحب اليمين

وفي لفظ آخر « فَإِذَا كَتَبَهَا عَلَيْهِ وَعَمِلَ حَسَنَةً قَالَ صَاحِبُ الْيَمِينِ لِصَاحِبِ الشَّامِ وَهُوَ أَمِيرُ عَلَيْهِ أَلْقِ هَذِهِ السَّيِّئَةَ حَتَّى أَلْقَى مِنْ حَسَنَاتِهِ وَاحِدَةً تَضَعُفُ الْعَشْرَ وَأَرْفَعَ لَهُ تِسْعَ حَسَنَاتٍ فَتُلْقَى عَنْهُ السَّيِّئَةُ » . وروى ^(١) أنس في حديث أنه عليه الصلاة والسلام قال « إِذَا أَذْنَبَ الْعَبْدُ ذَنْبًا كُتِبَ بَعْلِيهِ » فقال أعرابي : وإن تاب عنه ؟ قال « مُحْيَى عَنْهُ » قال فإن عاد ؟ قال النبي صلى الله عليه وسلم « يُكْتَبُ عَلَيْهِ » قال الأعرابي فإن تاب ؟ قال « مُحْيَى مِنْ صَحِيفَتِهِ » قال إلى متى ؟ قال « إِلَى أَنْ يَسْتَغْفِرَ وَيَتُوبَ إِلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ إِنَّ اللَّهَ لَا يَعْلَمُ مِنَ الْغُفْرَةِ حَتَّى يَمَلَّ الْعَبْدُ مِنَ الْاسْتِغْفَارِ فَإِذَا هُمَّ الْعَبْدُ بِحَسَنَةٍ كَتَبَهَا صَاحِبُ الْيَمِينِ حَسَنَةً قَبْلَ أَنْ يَفْعَلَهَا فَإِنْ عَمِلَهَا كُتِبَتْ عَشْرُ حَسَنَاتٍ ثُمَّ يُضَاعَفُهَا اللَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى إِلَى سَبْعِمِائَةِ ضِعْفٍ وَإِذَا هُمَّ بِخَطِيئَةٍ لَمْ تُكْتَبْ عَلَيْهِ فَإِذَا عَمِلَهَا كُتِبَتْ خَطِيئَتُهُ وَاحِدَةً وَوَرَاءَهَا حُسْنٌ عَفْوُ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ » ^(٢) . وجاء رجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم ، فقال يا رسول الله ، إني لا أصوم إلا الشهر لا أزيد عليه ، ولا أصلي إلا الخمس لا أزيد عليها ، وليس لله في مالي صدقة ، ولا حج ، ولا تطوع ، أين أنا إذا مت ؟ فتبسم رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال « نَعَمْ مَعِيَ إِذَا حَفِظْتَ قَلْبَكَ مِنْ اثْنَتَيْنِ .

أمر على صاحب الشمال وليس فيه أنه يأمر صاحب الشمال بالفاء السيئة حتى ياتي من حسناته واحدة ولم أجد لذلك أصلا

(١) حديث أنس إذا أذنب العبد ذنبا كتب عليه فقال أعرابي فإن تاب عنه قال محي عنه قال فأن عاد الحديث وفيه أن الله لا يعلم من التوبة حتى يمل العبد من الاستغفار الحديث : البيهقي في الشعب بلفظ جاء رجل فقال يا رسول الله اني أذنبت ذنبا قال استغفر ربك قال فاستغفر ثم أعود قال فإذا عدت فاستغفر ربك ثلاث مرات أو أربعا قال فاستغفر ربك حتى يكون الشيطان هو المسجور المحسور وفيه أبو بدر يسار بن الحكم المصري منكر - الحديث : وروى أيضا من حديث عقبة بن عامر لأجدنا يذنب قال يكتب عليه قال ثم يستغفر ويتوب قال يغفر له ويناب عليه قل فيه ورد الحديث وفيه ولا يعلم الله حتى تملوا وليس في الحديثين قوله في آخره فإذا هم العبد بحسنة ألغ وهو في الصحيحين بنحوه من حديث ابن عباس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما يرويه عن ربه فمن هم بحسنة فلم يعملها كتبها الله عنده حسنة كاملة فإن هم بها وعملها كتبها الله عنده عشر حسنات إلى سبعمائة ضعف إلى أضعاف كثيرة وإن هم بسيئة فلم يعملها كتبها الله عنده حسنة كاملة فإن هم بها فعلمها كتبها الله سيئة واحدة زاد مسلم في رواية أو عماها الله ولا يهلك على الله إلا هالك ولها نحوه من حديث أبي هريرة

(٢) حديث جاء رجل فقال يا رسول الله أبيع لا أصوم إلا الشهر لا أزيد عليه ولا أصلي إلا الخمس لا أزيد عليها وليس لله في مالي صدقة ولا حج ولا تطوع - الحديث : تقدم

الغل والحسد وليسأتك من اثنتين الغيبة والكذب وعينيك من اثنتين النظر إلى ما حرم الله وأن تردى بهما مسلماً دخلت معى الجنة على راحتى هاتين . وفى الحديث (١) الطويل لأنس ، أن الأعرابي قال يا رسول الله ، من بلى حساب الخلق؟ فقال « الله تبارك وتعالى » قال هو بنفسه؟ قال « نعم » فتبسم الأعرابي . فقال صلى الله عليه وسلم « مِمَّ صَحِكتَ يَا أَعْرَابِيُّ » فقال : إن الكريم إذا قدر عفا ، وإذا حاسب سامع . فقال النبي صلى الله عليه وسلم « صدق الأعرابيُّ ألا كريم أكرم من الله تعالى هو أكرم الأكرمين » ثم قال « فقه الأعرابيُّ » وفيه أيضاً إن الله تعالى شرف الكعبة وعظمتها ولو أن عبداً هدماً حَجَرًا حَجَرًا ثُمَّ أَحْرَقَهَا مَا بَلَغَ جُرْمُ مَنْ اسْتَخَفَّ بِوَلِيٍّ مِنْ أَوْلِيَاءِ اللَّهِ تَعَالَى » قال الأعرابي . ومن أولياء الله تعالى؟ قال « الْمُؤْمِنُونَ كُلُّهُمْ أَوْلِيَاءُ اللَّهِ تَعَالَى أَمَا سَمِعْتَ قَوْلَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ (اللَّهُ وَلِيُّ الَّذِينَ آمَنُوا يُخْرِجُهُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ) (١) وفى بعض الأخبار (٢) « الْمُؤْمِنُ أَفْضَلُ مِنَ الْكَعْبَةِ » (٣) « وَالْمُؤْمِنُ طَيْبٌ طَاهِرٌ » (٤) « وَالْمُؤْمِنُ أَكْرَمُ عَلَى اللَّهِ تَعَالَى مِنَ الْمَلَأَيْكَةِ » . وفى الخبر (٥) « خَلَقَ اللَّهُ تَعَالَى جَهَنَّمَ مِنْ فَضْلِ رَحْمَتِهِ سَوَاطٍ يَسُوقُ اللَّهُ بِهِ عِبَادَهُ إِلَى الْجَنَّةِ » . وفى خبر آخر « يَقُولُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ (٦) إِنَّمَا خَلَقْتُ الْخَلْقَ لِيَرْجِعُوا عَلَيَّ وَلَمْ أَخْلُقْهُمْ لِرَبِّحٍ

(١) حديث أنس الطويل قال أعرابي يا رسول الله من بلى حساب الخلق قال الله تبارك وتعالى فقال هو بنفسه

ال نعم فتبسم الأعرابي . الحديث : لم أجده أصلاً

(٢) حديث المؤمن أفضل من الكعبة : ابن ماجه من حديث ابن عمر بلفظ ما أعظمه وأعظم حرمة ما والذي

نفسى بيده حرمة المؤمن أعظم حرمة منك ماله ودمه وأن يظن به الاخر او شيخه نصر بن محمد

ابن سليمان الحمضى ضعفه أبو حاتم ووثقه ابن حبان وقد تقدم

(٣) حديث المؤمن طيب طاهر : لم أجده بهذا اللفظ وفى الصحيحين من حديث حذيفة المؤمن لا ينجس

(٤) حديث المؤمن أكرم على الله من الملائكة : ابن ماجه من رواية أبى الهزم يزيد بن حبان عن أبى هريرة

بلفظ المؤمن أكرم على الله من بعض الملائكة وأبو الهزم تركه شعبة وضعفه ابن معين ورواه

ابن حبان فى الضعفاء والبيهقى فى الشعب من هذا الوجه بلفظ المصنف

(٥) حديث خلق الله من فضل رحمة سوطا يسوق به عباده الى الجنة : لم أجده هكذا وفى عنه ما رواه

البخارى من حديث أبى هريرة عجب ربنا من قوم يحاءونهم الى الجنة فى السلاسل

(٦) حديث قال الله انما خلقت الخلق ليرجعوا على ولم اخلقهم لاربح عليهم : لم أقف له على أصله

عَلَيْهِمْ» . وفي حديث ^(١) أبي سعيد الخدري ، عن رسول الله صلى الله عليه وسلم « مَا خَلَقَ اللَّهُ تَعَالَى شَيْئًا إِلَّا جَعَلَ لَهُ مَا يَغْلِبُهُ وَجَعَلَ رَحْمَتَهُ تَغْلِبُ غَضَبَهُ » وفي الخبر المشهور ^(٢) « إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى كَتَبَ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ قَبْلَ أَنْ يَخْلُقَ الْخَلْقَ إِنْ رَحِمْتِي تَغْلِبُ غَضَبِي » : وعن ^(٣) معاذ بن جبل ، وأنس بن مالك ، أنه صلى الله عليه وسلم قال « مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ دَخَلَ الْجَنَّةَ » ^(٤) « وَمَنْ كَانَ آخِرُ كَلَامِهِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ لَمْ تَمْسَهُ النَّارُ » ^(٥) « وَمَنْ لَقِيَ اللَّهَ لَا يَشْرِكُ بِهِ شَيْئًا حُرِّمَتْ عَلَيْهِ النَّارُ » ^(٦) « وَلَا يَدْخُلُهَا مَنْ فِي قَلْبِهِ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ مِنْ إِيْمَانٍ » وفي خبر آخر ^(٧) « لَوْ عَلِمَ الْكَافِرُ سِعَةَ رَحْمَةِ اللَّهِ مَا أَيْسَ مِنْ جَنَّتِهِ أَحَدٌ » ^(٨) ولما تلا رسول الله صلى الله عليه وسلم قوله تعالى

(١) حديث أبي سعيد ما خلق الله شيئا الا جعل له ما يغلبه وجعل رحمته تغلب غضبه : أبو الشيخ ابن حبان في الثواب

وفيه عبد الرحمن بن كردم جهله أبو حاتم وقال صاحب الميزان ليس بواه ولا بمجهول

(٢) حديث ان الله كتب على نفسه بنفسه قبل أن يخلق الخلق أن رحمتي تغلب غضبي : متفق عليه من

حديث أبي هريرة وقد تقدم

(٣) حديث معاذ وأنس من قال لا إله الا الله دخل الجنة : الطبراني في الدعاء بلفظ من مات يشهد وتقدم

من حديث معاذ وهو في اليوم والليلة وللنسائي بلفظ من مات يشهد وقد تقدم من حديث

معاذ ومن حديث أنس أيضا وتقدم في الأذكار

(٤) حديث من كان آخر كلامه لا إله الا الله لم تمسه النار : أبو داود والحاكم وصححه من حديث معاذ بلفظ دخل الجنة

(٥) حديث من لقي الله لا يشرك به شيئا حرمت عليه النار : الشيخان من حديث أنس أنه صلى الله عليه وسلم

قال لمعاذ ما من عبد يشهد أن لا إله الا الله وأن محمدا عبده ورسوله الا حرمه الله على النار وزاد

البخاري صادقا من قلبه وفي رواية له من لقي الله لا يشرك به شيئا دخل الجنة ورواه أحمد من حديث

معاذ بلفظ جعله الله في الجنة وللنسائي من حديث أبي عمرة الأنصاري في أثناء حديث فقال

أشهد أن لا إله الا الله وأشهد أني رسول الله لا يليق الله عبديؤ من بهما الاحجب عن النار يوم القيامة

(٦) حديث لا يدخلها من في قلبه وزن ذرة من إيمان : أحمد من حديث سهل ابن بيضاء من شهد أن لا إله الا الله

هرمه الله على النار وفيه انقطاع وله من حديث عثمان بن عفان اني لأعلم كلمة ولا يوق لها عبد حقا

من قلبه الا حرم على النار قال عمر بن الخطاب هي كلمة الاخلاص واسناده صحيح ولكن هذا

ونحوه شاذ يخالف لما ثبت في الأحاديث الصحيحة من دخول جماعة من الموحدين النار واخراجهم

بالشفاعة نعم لا يبق في النار من في قلبه وزن ذرة من إيمان كما هو متفق عليه من حديث أبي سعيد وفيه

فمن وجدتم في قلبه مثقال ذرة من إيمان فأخرجوه وقال مسلم من خير بدل من إيمان.

(٧) حديث لو علم الكافر سعة رحمة الله ما أيس من جنته أحد متفق عليه من حديث أبي هريرة

(٨) حديث لما تلا - ان زلزلة الساعة شيء عظيم - قال أتدرون أي يوم هذا - الحديث : الترمذي من حديث

(إِنَّ زَلْزَلَةَ السَّاعَةِ شَيْءٌ عَظِيمٌ ^(١)) قال « أَتَذَرُونِ أَيْ يَوْمَ هَذَا؟ هَذَا يَوْمٌ يُقَالُ لَأَدَمَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ قُمْ فَأَبْعَثْ بَعَثَ النَّارِ مِنْ ذُرِّيَّتِكَ فَيَقُولُ كَيْفَ؟ فَيُقَالُ مِنْ كُلِّ أَلْفٍ تِسْعِمِائَةٍ وَتِسْعَةٌ وَتَسْعُونَ إِلَى النَّارِ وَوَاحِدٌ إِلَى الْجَنَّةِ » قال فأبلس القوم، وجعلوا يبكون وتمطلوا يومهم عن الاشتغال والعمل، فخرج عليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال « مَا لَكُمْ لَا تَعْمَلُونَ؟ » فقالوا ومن يشتغل بعمل بعد ما حدثتنا بهذا؟ فقال « كَمْ أَنْتُمْ فِي الْأُمَمِ أَيْنَ تَأْوِيلُ وَثَارِيسُ وَمَنْسِكُ وَيَأْجُوجُ وَمَأْجُوجُ أُمَّمٌ لَا يُحْصِيهَا إِلَّا اللَّهُ تَعَالَى إِنَّمَا أَنْتُمْ فِي سَائِرِ الْأُمَمِ كَالشَّعْرَةِ الْبَيْضَاءِ فِي جِلْدِ الثَّوْرِ الْأَسْوَدِ وَكَالْحَبَّةِ فِي ذِرَاعِ الدَّابَّةِ » فانظر كيف كان يسوق الخلق بسياط الخوف، ويقودهم بأزمة الرجاء إلى الله تعالى، إذ سافهم بسياط الخوف أولا، فلما خرج ذلك بهم عن حد الاعتدال إلى إفراط اليأس، داوهم بدواء الرجاء، وردهم إلى الاعتدال والقصد. والآخر لم يكن مناقضا للأول، ولكن ذكر في الأول ما رآه سببا للشفاء، واقتصر عليه، فلما احتاجوا إلى المعالجة بالرجاء ذكر تمام الأمر: فعلى الواعظ أن يقتدى بسيد الوعاظ، فيتألف في استعمال أخبار الخوف والرجاء بحسب الحاجة، بعد ملاحظة العلل الباطنة وإن لم يراع ذلك كان ما يفسد بوعظه أكثر مما يصلحه.

وفي الخبر ^(١) « لَوْ لَمْ تُذْنِبُوا لَخَلَقَ اللَّهُ خَلْقًا يَذْنِبُونَ فَيَغْفِرَ لَهُمْ » وفي لفظ آخر « لَذَهَبَ بِكُمْ وَجَاءَ بِخَلْقٍ آخَرَ يَذْنِبُونَ فَيَغْفِرَ لَهُمْ إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ » وفي الخبر ^(٢) « لَوْ لَمْ تُذْنِبُوا لَخَشِيتُ عَلَيْكُمْ مَا هُوَ شَرٌّ مِنَ الذُّنُوبِ » قيل وما هو؟ قال « الْعُجْبُ » : وقال صلى الله عليه وسلم ^(٣) « وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ اللَّهُ أَرْحَمُ بِعَبْدِهِ الْمُؤْمِنِ »

عمران بن حصين وقال حسن صحيح قلت هو من رواية الحسن البصري عن عمران ولم يسمع منه وفي الصحيحين نحوه من حديث أبي سعيد

(١) حديث لولم تذنبا لخلق الله خلقا يذنبون ليغفر لهم وفي لفظ لذهب بكم - الحديث : مسلم من حديث أبي أيوب واللفظ الثاني من حديث أبي هريرة قريبا منه

(٢) حديث لولم تذنبا لخشيت عليكم ما هو شر من الذنوب قيل ما هو قال العجب: البزار وابن حبان في الضعفاء والبيهقي في الشعب من حديث أنس وتقدم في ذم الكبر والعجب

(٣) حديث والذي نفسي بيده الله أرحم بعبده المؤمن من الوالد للفتية بولدها: متفق عليه من حديث عمر بن الخطاب

مِنْ أَلْوَالِدَةٍ الشَّفِيقَةِ بِوَلَدِهَا «^(١)» لِيَغْفِرَ اللَّهُ تَعَالَى يَوْمَ الْقِيَامَةِ مَغْفِرَةً
مَا خَطَرَتْ عَلَى قَلْبٍ أَحَدٍ حَتَّى أَنْ إِبْلِيسَ لِيَتَطَاوَلَ لَهَا رَجَاءً أَنْ تُصِيبَهُ «^(٢)» وَفِي الْخَبَرِ
«^(٣)» إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى مِائَةَ رَحْمَةٍ أَدْخَرَ مِنْهَا عِنْدَهُ تِسْعًا وَتِسْعِينَ رَحْمَةً وَأَظْهَرَ مِنْهَا فِي
الدُّنْيَا رَحْمَةً وَاحِدَةً فِيهَا يَتَرَا حِمُّ الْخَلْقِ فَتَجِنُّ الْوَالِدَةُ عَلَى وَلَدِهَا وَتُعْطِفُ الْبَهِيمَةُ عَلَى
وَلَدِهَا فَإِذَا كَانَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ضَمَّ هَذِهِ الرَّحْمَةَ إِلَى التَّسْعِ وَالتَّسْعِينَ ثُمَّ بَسَطَهَا عَلَى جَمِيعِ
خَلْقِهِ وَكُلُّ رَحْمَةٍ مِنْهَا طَبَاقُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ قَالَ فَلَا يَهْلِكُ عَلَى اللَّهِ يَوْمَئِذٍ إِلَّا هَالِكٌ
وَفِي الْخَبَرِ «^(٤)» مَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ يُدْخِلُهُ عَمَلُهُ الْجَنَّةَ وَلَا يُنْجِيهِ مِنَ النَّارِ «^(٥)» قَالُوا وَلَا
أَنْتَ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ قَالَ «وَلَا أَنَا إِلَّا أَنْ يَتَعَمَّدَنِي اللَّهُ بِرَحْمَتِهِ» وَقَالَ عَلَيْهِ أَفْضَلُ الصَّلَاةِ
وَالسَّلَامِ «^(٦)» اْعْمَلُوا وَأَبْشِرُوا وَاعْلَمُوا أَنَّ أَحَدًا لَمْ يُنْجِهِ عَمَلُهُ
. وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «^(٧)» إِنْ نِيَّ اخْتِبَاتُ شَفَاعَتِي لِأَهْلِ الْكِبَائِرِ مِنْ أُمَّتِي
أُتْرُونَهَا لِلْمُطِيعِينَ الْمُتَّقِينَ بَلْ هِيَ لِلْمُتَلَوِّينَ الْمُخْلِطِينَ «^(٨)» وَقَالَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ «^(٩)»
«يُعِثُّ بِالْخَنَفِيَّةِ السَّمْحَةِ السَّهْلَةِ»

وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعَلَى كُلِّ عَبْدٍ مُصْطَفَى «^(١٠)» أَحَبُّ أَنْ يَعْلَمَ أَهْلُ الْكِبَائِرِ أَنَّ
فِي دِينِنَا سَمَاحَةً « وَيَدُلُّ عَلَى مَعْنَاهُ اسْتِجَابَةُ اللَّهِ تَعَالَى لِلْمُؤْمِنِينَ فِي قَوْلِهِمْ (وَلَا تَحْمِلْ عَلَيْنَا

(١) حَدِيثُ لِيَغْفِرَ اللَّهُ تَعَالَى يَوْمَ الْقِيَامَةِ مَغْفِرَةً مَا خَطَرَتْ قَطُّ عَلَى قَلْبٍ أَحَدٍ - الْحَدِيثُ : ابْنُ أَبِي الدُّنْيَا

فِي كِتَابِ حَسَنِ الظَّنِّ بِاللَّهِ مِنْ حَدِيثِ ابْنِ مَسْعُودٍ بِإِسْنَادٍ ضَعِيفٍ

(٢) حَدِيثُ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى مِائَةَ رَحْمَةٍ - الْحَدِيثُ : مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ مِنْ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ

(٣) حَدِيثُ مَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ يُدْخِلُهُ عَمَلُهُ الْجَنَّةَ - الْحَدِيثُ : مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ مِنْ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ وَقَدْ تَقَدَّمَ

(٤) حَدِيثُ اْعْمَلُوا وَأَبْشِرُوا وَاعْلَمُوا أَنَّ أَحَدًا لَمْ يُنْجِيهِ عَمَلُهُ - تَقَدَّمَ أَيْضًا

(٥) حَدِيثُ إِنْ نِيَّ اخْتِبَاتُ شَفَاعَتِي لِأَهْلِ الْكِبَائِرِ مِنْ أُمَّتِي - الْحَدِيثُ : الشَّيْخَانُ مِنْ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ لِكُلِّ

نَبِيٍّ دَعْوَةٌ وَأَبِي خُبَاتٍ دَعْوَتِي شَفَاعَةً لِأَمِّي وَرَوَاهُ مُسْلِمٌ مِنْ حَدِيثِ أَنَسٍ وَالتِّرْمِذِيُّ مِنْ حَدِيثِهِ

وَصَحَّحَهُ وَابْنُ مَاجَهٍ مِنْ حَدِيثِ جَابِرٍ شَفَاعَتِي لِأَهْلِ الْكِبَائِرِ مِنْ أُمَّتِي وَابْنُ مَاجَهٍ مِنْ حَدِيثِ

أَبِي مُوسَى وَالأَحْمَدُ مِنْ حَدِيثِ ابْنِ عُمَرَ خَيْرَتِ بَيْنَ الشَّفَاعَةِ وَبَيْنَ أَنْ يَدْخُلَ نَصَفَ أُمَّتِي

الْجَنَّةَ فَاخْتَرْتُ الشَّفَاعَةَ لِأَنَّهَا أَعَمُّ وَأَكْثَى أُتْرُونَهَا لِلْمُتَّقِينَ - الْحَدِيثُ : وَفِيهِ مَنْ لَمْ يَسْمَعْ

(٦) حَدِيثُ يُعِثُّ بِالْخَنَفِيَّةِ السَّمْحَةِ السَّهْلَةِ : الأَحْمَدُ مِنْ حَدِيثِ أَبِي أُمَامَةَ بِإِسْنَادٍ ضَعِيفٍ دُونَ قَوْلِهِ السَّهْلَةِ وَلَهُ

وَالطَّبْرَانِيُّ مِنْ حَدِيثِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَحَبَّ الدِّينِ إِلَى اللَّهِ الْخَنَفِيَّةِ السَّمْحَةِ وَفِيهِ مُحَمَّدُ بْنُ إِسْحَاقَ وَرَوَاهُ بِالْمَعْنَى

(٧) حَدِيثُ أَحَبُّ أَنْ يَعْلَمَ أَهْلُ الْكِبَائِرِ أَنَّ فِي دِينِنَا سَمَاحَةً : أَبُو عُبَيْدٍ فِي غَرِيبِ الْحَدِيثِ وَأَحْمَدُ

إِصْرًا^(١) وقال تعالى (وَيَضَعُ عَنْهُمْ إِصْرَهُمْ وَالْأَغْلَالَ الَّتِي كَانَتْ عَلَيْهِمْ)^(٢) وروى^(٣) محمد بن الحنفية ، عن علي رضي الله تعالى عنها أنه قال لما نزل قوله تعالى (فَاصْفَحْ الصَّفْحَ الْجَمِيلَ)^(٤) قال « يَا جَبْرِيلُ وَمَا الصَّفْحُ الْجَمِيلُ » قال عليه السلام . إذا عفوت عمن ظلمك فلا تعاتبه ، فقال « يَا جَبْرِيلُ فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَكْرَمُ مِنْ أَنْ يُعَاتِبَ مَنْ عَفَا عَنْهُ » فبكى جبريل وبكى النبي صلى الله عليه وسلم ، فبعث الله تعالى إليهما ميكائيل عليه السلام وقال إن ربكما يقرئكما السلام ويقول . كيف أعاتب من عفوت عنه ؟ هذا ما لا يشبه كرمي والأخبار الواردة في أسباب الرجاء أكثر من أن تحصى . وأما الآثار : فقد قال علي كرم الله وجهه . من أذنب ذنبا فستره الله عليه في الدنيا ، فالله أكرم من أن يكشف ستره في الآخرة . ومن أذنب ذنبا فعوقب عليه في الدنيا ، فالله تعالى أعدل من أن يثني عقوبته على عبده في الآخرة ، وقال الثوري : ما أحب أن يجعل حسابي إلى أبوي ، لأنني أعلم أن الله تعالى أرحم بي منهما . وقال بعض السلف : المؤمن إذا عصى الله تعالى ستره عن أبصار الملائكة ، كيلا تراه فتشهد عليه . وكتب محمد بن صعب إلى أسود بن سالم بخطه إن العبد إذا كان مسرفا على نفسه ، فرفع يديه يدعو يقول ياربني ، حجببت الملائكة صوته وكذا الثانية والثالثة . حتى إذا قال الرابعة ياربني ، قال الله تعالى حتى متى تحجبون عني صوت عبدي ؟ قد علم عبدي أنه ليس له رب يغفر الذنوب غيري . أشهدكم أنني قد غفرت له وقال ابراهيم بن أدهم رحمه الله عليه : خلا لي الطواف ليلة ، وكانت ليلة مظلمة فوقفت في الملتزم عند الباب ، فقلت ياربني اعصمني حتى لا أعصيك أبدا . فهتف بي هاتف من البيت ، يا ابراهيم ، أنت تسألني العصمة ، وكل عبادي المؤمنين يطلبون مني ذلك فإذا عصمتهم فعلى من أتفضل ؟ ولمن أغفر ؟ . وكان الحسن يقول . لو لم يذنب المؤمن لكان يطير في ملكوت السموات ، ولكن الله تعالى قمعه بالذنوب .

وقال الجنيد رحمه الله تعالى : إن بدت عين من الكرم ألحقت المسيئين بالحسنين .
ولقي مالك بن دينار أبانا فقال له . إلى كم نحدث الناس بالرخص ؟ فقال يا أبا يحيى ،

(١) حديث محمد بن الحنفية عن علي لما نزل قوله تعالى - فاصفح الصفح الجميل - قال جبريل وما الصفح الجميل قال إذا عفوت عمن ظلمك فلا تعاتبه - الحديث : ابن مردويه في تفسيره وهو قول علي بن

مختصرا قال الرضا بغير عتاب ولم يذكر بقية الحديث : وفي استاده نظير

(١) البقرة : ٢٨٦ (٢) الاعراف : ١٥٧ (٣) الحجر : ٨٥

إني لأرجو أن ترى من عفو الله يوم القيامة ما تحرق له كساءك هذا من الفرح .
وفي حديث ربيع بن حراش عن أخيه ، وكان من خيار التابعين ، وهو ممن تكلم بعد
الموت . قال : لما مات أخي سجي بثوبه ، وألقيناه على نعشه فكشف الثوب عن وجهه
واستوى قاعدا وقال : إني لقيت ربي عز وجل ، فخياني بروح وريحان ، وربى غير غضبان ،
وإني رأيت الأمر أسر مما تظنون ، فلا تفتروا ، وإن محمدا صلى الله عليه وسلم ينظرني وأصحابه
حتى أرجع إليهم . قال ثم طرح نفسه ، فكأنها كانت حصاة وقعت في طشت ، فحملناه ودفناه
وفي الحديث (١) « أَنَّ رَجُلَيْنِ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ تَوَاحَيَا فِي اللَّهِ تَعَالَى فَكَانَ أَحَدُهُمَا
يُسْرِفُ عَلَى نَفْسِهِ وَكَانَ الْآخَرُ عَابِدًا وَكَانَ يَعْظُهُ وَيَزَجُرُهُ فَكَانَ يَقُولُ دَعْنِي وَرَبِّي
أُبْعِثَ عَلَى رَقِيبًا حَتَّى رَأَاهُ ذَاتَ يَوْمٍ عَلَى كِبَرَةٍ فَقَضِبَ فَقَالَ لَا يَغْفِرُ اللَّهُ لَكَ قَالَ
فَيَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَيْسْتَطِيعُ أَحَدُ أَنْ يَحْظُرَ رَحْمَتِي عَلَى عِبَادِي أَذْهَبَ أَنْتَ
فَقَدْ غَفَرْتُ لَكَ ثُمَّ يَقُولُ لِلْعَابِدِ وَأَنْتَ فَقَدْ أَوْجَبْتَ لَكَ النَّارَ قَالَ فَوَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ
لَقَدْ تَكَلَّمْتُ بِكَلِمَةٍ أَهْلَكْتَ دُنْيَاهُ وَآخِرَتَهُ »

وروى أيضا أن لصا كان يقطع الطريق في بني إسرائيل أربعين سنة ، قر عليه عيسى
عليه السلام ، وخلفه عابد من عباد بني إسرائيل من الحواريين . فقال اللص في نفسه : هذا
نبي الله يمر ، وإلى جنبه حواريه ، لو نزلت فكنت معهم ثالوثا . قال فزل ، فجعل يريد أن يذنو
من الحوارى ، ويزدرى نفسه تعظيما للحواري ، ويقول في نفسه مثلى لا عيشى إلى جنب هذا
العابد ! قال وأحس الحوارى به ، فقال في نفسه هذا عيشى إلى جانبي ! فضم نفسه ومشى إلى
عيسى عليه الصلاة والسلام ، فشى بجنبه ، فبقى اللص خلفه . فأوحى الله تعالى إلى عيسى
عليه الصلاة والسلام : قل لهما ليستأنفا العمل ، فقد أحبطت ما سلف من أعمالهما . أما
الحوارى ، فقد أحبطت حسناته لعجبه بنفسه ، وأما الآخر ، فقد أحبطت سياته بما ازدرى
على نفسه فأخبرها بذلك ، وضم اللص إليه في سياحته ، وجعله من حواريه .

وروى عن مصروق أنه أن نبيا من الأنبياء كان حاجدا ، فوطى عنقه بعض العصاة ، حتى

(١) حديث أن رجلا من بني إسرائيل تَوَاحَيَا فِي اللَّهِ تَعَالَى فَكَانَ أَحَدُهُمَا يُسْرِفُ عَلَى نَفْسِهِ وَكَانَ الْآخَرُ
عَابِدًا يَعْظُهُ وَيَزَجُرُهُ فَكَانَ يَقُولُ دَعْنِي وَرَبِّي أُبْعِثَ عَلَى رَقِيبًا حَتَّى رَأَاهُ ذَاتَ يَوْمٍ عَلَى كِبَرَةٍ فَقَضِبَ فَقَالَ لَا يَغْفِرُ اللَّهُ لَكَ قَالَ فَيَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَيْسْتَطِيعُ أَحَدُ أَنْ يَحْظُرَ رَحْمَتِي عَلَى عِبَادِي أَذْهَبَ أَنْتَ فَقَدْ غَفَرْتُ لَكَ ثُمَّ يَقُولُ لِلْعَابِدِ وَأَنْتَ فَقَدْ أَوْجَبْتَ لَكَ النَّارَ قَالَ فَوَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَقَدْ تَكَلَّمْتُ بِكَلِمَةٍ أَهْلَكْتَ دُنْيَاهُ وَآخِرَتَهُ

ألزق الحصى بجبهته . قال فرفع النبي عليه الصلاة والسلام رأسه مغضبا ، فقال اذهب فلن يغفر الله لك : فأوحى الله تعالى إليه : تتألى على في عبادي ! إني قد غفرت له .

ويقرب من هذا ما روى عن ^(١) ابن عباس رضي الله تعالى عنهما ، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقنت على المشركين ، ويلعنهم في صلاته ، فنزل عليه قوله تعالى (لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ) ^(٢) الآية فترك الدعاء عليهم ، وهدى الله تعالى عامة أولئك للإسلام . وروى في الأثر أن رجلين كانا من العابدين ، متساويين في العبادة ، قال فإذا أدخلنا الجنة رفع أحدهما في الدرجات العلى على صاحبه ، فيقول يارب ما كان هذا في الدنيا بأكثر مني عبادة ، فرفعته على في عليين ؟ فيقول الله سبحانه . إنه كان يسألني في الدنيا الدرجات العلى وأنت كنت تسألني النجاة من النار ، فأعطيت كل عبد سؤله . وهذا يدل على أن العبادة على الرجاء أفضل ، لأن المحبة أغلب على الراجي منها على الخائف . فكم من فرق في الملوك بين من يخدم اتقاء لعقابه ، وبين من يخدم ارتجاء لإنعامه وإكرامه . ولذلك أمر الله تعالى بحسن الظن . ولذلك قال صلى الله عليه وسلم ^(٣) « سَلُوا اللَّهَ الدَّرَجَاتِ الْعُلَى فَإِنَّمَا تَسْأَلُونَ كَرِيحًا » وقال ^(٤) « إِذَا سَأَلْتُمُ اللَّهَ فَأَعْظُمُوا الرِّغْبَةَ وَسَأَلُوا الْفَرْدَوْسَ الْأَعْلَى فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَا يَتَعَاطَمُهُ شَيْءٌ » وقال بكر بن سليم الصواف . دخلنا على مالك بن أنس في العشية

(١) حديث ابن عباس كان يقنت على المشركين ويلعنهم في صلاته فنزل قوله تعالى ليس لك من الأمر شيء . فترك الدعاء عليهم - الحديث : البخاري من حديث ابن عمر أنه كان إذا رفع رأسه من الركوع في الركعة الأخيرة من الفجر يقول اللهم العن فلانا وفلانا وفلانا بعد ما يقول سمع الله من حمده ربنا ولك الحمد فأنزل الله عز وجل ليس لك من الأمر شيء إلى قوله فأنهم ظالمون ورواه الترمذي وسماه أبا سفيان والحارث بن هشام وصفوان بن أمية وزاد فتاب عليهم فأسلموا فحسن إسلامهم وقال حسن غريب وفي رواية له أربعة نفر ولم يسمهم وقال فهداهم الله للإسلام وقال حسن صحيح

(٢) حديث سلوا الله من فضله فإن الله يحب أن يسئل وقال هكذا روى حماد بن واقدو ليس بالحافظ (٣) حديث إذا سألتم الله فأعظموها الرغبة وسألوا الفردوس الأعلى فإن الله لا يتعاطم شيء : مسلم من حديث أبي هريرة إذا دعا أحدكم فلا يقل اللهم اغفر لي إن شئت ولكن ليعزم وليعظم الرغبة فإن الله عز وجل لا يتعاطم شيء أعطاه البخاري من حديث أبي هريرة في أثناء حديث فإذا سألتم الله فاسألوه الفردوس فإنه أوسط الجنة وأعلى الجنة ورواه الترمذي من حديث معاذ وعبادة بن الصامت

التي قبض فيها ، فقلنا يا أبا عبد الله ، كيف تجددك . قال لا أدري ما أقول لكم ، إلا إنكم ستعاينون من عفو الله ما لم يكن لكم في حساب . ثم ما برحنا حتى أغمضناه .

وقال يحيى بن معاذ في مناجاته يكاد رجائي لك مع الذنوب ، يغلب رجائي إياك مع الأعمال لأنني اعتمد في الأعمال على الإخلاص ، وكيف أحرزها وأنا بالآفة معروف . وأجدني في الذنوب اعتمد على عفوكم ، وكيف لا تغفروا وأنت بالجود موصوف . . . وقيل إن مجوسيا استضاف إبراهيم الخليل عليه الصلاة والسلام ، فقال إن أسأمت أضفتك ، فمر المجوسى ، فأوحى الله تعالى إليه . يا إبراهيم ، لم تطعمه إلا بتغيير دينه ، ونحن من سبعين سنة نطعمه على كفره ، فلو أضفته ليلة ماذا كان عليك ؟ فمر إبراهيم يسمي خلف المجوسى ، فردده وأضافه ، فقال له المجوسى . ما السبب فيما بدالك ؟ فذكر له . فقال له المجوسى . أهكذا يعاملنى ؟ ثم قال اعرض على الإسلام . فأسلم . ورأى الأستاذ أبو سهل الصعلوكى أبا سهل الزجاجى فى المنام ، وكان يقول بوعيد الأبد ، فقال له كيف حالك . فقال وجدنا الأمر أهون مما توهمنا ، ورأى بعضهم أبا سهل الصعلوكى فى المنام على هيئة حسنة لا توصف ، فقال له يا أستاذ بيم نلت هذا ؟ فقال بحسن ظنى برى . . . وحكى أن أبا العباس بن سريج رحمه الله تعالى ، رأى فى مرض موته فى منامه كأن القيامة قد قامت ، وإذا الجبار سبحانه يقول . أين العلماء ؟ قال فجاءوا . ثم قال ماذا عملتم فيما علمتم ؟ قال فقلنا يارب قصرنا وأساءنا . قال . فأعاد السؤال كأنه لم يرض بالجواب وأراد جوابا غيره ، فقلت أما أنا فليس فى صحيفتى الشرك ، وقد وعدت أن تغفر ما دونه . فقال اذهبوا به فقد غفرت لكم . ومات بعد ذلك بثلاث ليال .

وقيل كان رجل شريف جمع قوما من ندمائه ، ودفع إلى غلامه أربعة دراهم ، وأمره أن يشتري شيئا من الفواكه للمجالس فمر الغلام بباب مجلس منصور بن عمار ، وهو يسأل لفقيه شيئا ويقول : من دفع إليّ أربعة دراهم دعوت نه أربع دعوات . قال فدفع الغلام إليه الدراهم فقال منصور . ما الذى تريد أنه أدعوك ؟ فقال لى سيد أريد أن أخلص منه فدعا منصور وقال الأخرى ؟ فقال أن يخلف الله على دارهمى ، فدعا ، ثم قال الأخرى ؟ قال أن يتوب الله على سيدى فدعا ، ثم قال الأخرى ؟ فقال أن يفر الله لى ولسيدى ولك وللقوم . فدعا منصور فرجع الغلام ، فقال له سيده : لم أبطأت ؟ فقص عليه القصة . قال وبهم دعا ؟ فقال سألت

لنفسى العتق . فقال له اذهب فانت حر . قال وإيش الثانى ؟ قال أن يخلف الله على الدراهم
قال لك أربعة آلاف درهم . وإيش الثالث ؟ قال أن يتوب الله عليك . قال تبت إلى الله تعالى
قال وإيش الرابع ؟ قال أن يغفر الله لى ولك وللقوم وللمذكر . قال هذا الواحد ليس إلى .
فلما بات تلك الليلة : رأى فى المنام كأن قائلا يقول له . أنت فعلت ما كان إليك ، أجمعين
أنى لا أفعل ما إلى ؟ قد غفرت لك ، وللغلام ، ولنصور بن عمار ، وللقوم الحاضرين أقرى
وروى عن عبد الوهاب بن عبد الحميد الثقفى قال ، رأيت ثلاثة من الرجال وامرأة
يحمون جنازة قال فأخذت مكان المرأة ، وذهبنا إلى المقبرة ، وصلينا عليها ، ودفنا الميت .
فقلت للمرأة من كان هذا الميت منك ؟ قالت ابنى قلت ولم يكن لكم جيران ؟ قالت بلى
ولكن صغروا أمره . قلت وإيش كان هذا ؟ قالت مخنفا . قال فرحمتها وذهبت بها إلى منزلى
وأعطيتها دراهم وحنطة وثيابا . قال فرأيت تلك الليلة كأنه أتانى آت كأنه القمر ليلة البدر
وعليه ثياب بيض ، فجعل يتشكرنى . فقلت من أنت ؟ فقال : المخنث الذى دفتمونى اليوم ،
رحمنى ربى باحتقار الناس إياى . وقال ابراهيم الأطروش . كنا قعودا ببغداد مع معروف
الكرخي على دجلة ، إذ مر أحداث فى زورق ، يضربون بالدق ويشربون ويلعبون .
فقالوا لمعرف : أما تراه يعصون الله مجاهرين ؟ ادع الله عليهم : فرفع يديه وقال إلهى كما
فرحتهم فى الدنيا ففرحهم فى الآخرة . فقال القوم ، إنما سألتك أن تدعو عليهم . فقال إذا
فرحهم فى الآخرة تاب عليهم . وكان بعض السلف يقول فى دعائه . يارب ، وأى أهل
دهر لم يعصوك ، ثم كانت نعمتك عليهم سابعة ، ورزقك عليهم دارا . سبحانك ما أحلمك
وعزتك إنك لتحصى ثم تسبغ النعمة وتدر الرزق ، حتى كأنك ياربنا لا تغضب .
فهذه هى الأسباب التى بها يجلب روح الرجاء إلى قلوب الخائفين والآيسين . فأما
الحقى المغرورون ، فلا ينبغي أن يسمموا شيئا من ذلك ، بل يسمعون ما سنورده فى أسباب
الخوف ، فإن أكثر الناس لا يصلح إلا على الخوف ، كالعبد السوء ، والصبي العرم ، لا يستقيم
إلا بالسوط والعصا ، وإظهار الخشونة فى الكلام . وأما ضد ذلك فيسد عليهم باب الصلاح
فى الدين والدنيا

فهرست الجزء الثانى عشر

صفحة	الصديقون المقربون	٢١٣٩	بيان أقسام العباد في دوام التوبة
	الغافلون		توبة ذى النفس المطمئنة
٢١٨١	المجاهدون	٢١٤٠	توبة ذى النفس اللوامة
	أقسام الصبر باعتبار اليسر والعسر	٢١٤١	توبة ذى النفس السوالة
٢١٨٢	تقسيمه باعتبار حكمه	٢١٤٢	توبة النفس الأمانة
	بيان مظاهر الحاجة الى الصبر وان		بيان ما ينبغي ان يبادر اليه التائب ان
٢١٨٣	العبد لا يستغنى عنه في حال من		جرى عليه ذنب اما عن قصد
	الأحوال		وشهوة غالبية أو عن المام بحكم
	الصبر على ما يوافق الهوى	٢١٤٤	الاتفاق
	معنى الصبر على العافية	٢١٤٦	استغفار العبد امان له
٢١٨٤	الصبر على ما لا يوافق الهوى	٢١٤٧	ثمرة التوبة
	الصبر على الطاعة		الركن الرابع في دواء التوبة وطريق
	حالات احتياج المطيع الى الصبر	٢١٥٠	العلاج لحل عقدة الاصرار
٢١٨٥	الصبر على المعصية	٢١٥١	الايمان بأصل الشرع
٢١٨٦	الصبر على الأمور التي للعبد اختيار		الوثوق بالرسول صلى الله عليه وسلم
	في دفعها		الاصفاء الى وعيد الله وتحذيره
٢١٨٧	الصبر على الأمور التي لا تدخل تحت		طلب العلم ونشره
	الاختيار		علة اكثرية مرض القلوب على مرضى
	نتيجة حسنة لصبر الرميضاء	٢١٥٢	الأبدان
٢١٩٠	الجميل	٢١٥٣	طريق الوعظ
	البكاء لا ينافي الصبر		ذكر الآيات والأخبار المخوفة
	بيان دواء الصبر وما يستعان به	٢١٥٥	ذكر حكايات ذنوب الأنبياء والأولياء
٢١٩٣	عليه	٢١٥٦	ذكر تعجيل عقوبة الذنوب في الدنيا
	سبيل ضعف الباعث الشهوانى		ذكر حدود الذنوب والنفوس
٢١٩٤	سبيل نقوية الباعث الدينى	٢١٥٨	في الوجوه
٢٢٠١	الشرط الثانى من الكتاب في الشكر	٢١٦٢	اسباب الوقوع في المعاصى
	الركن الأول في نفس الشكر	٢١٦٣	الفكر الحقيقى دواء الوقوع في المعاصى
	بيان فضيلة الشكر	٢١٦٨	كتاب الصبر والشكر
٢٢٠٤	بيان حد الشكر وحقيقته		الشرط الأول في الصبر
	الأمور التي ينتظم منها الشكر	٢١٦٩	بيان فضيلة الصبر
	العلم	٢١٧١	بيان حقيقة الصبر ومعناه
٢٢٠٦	الحال المستمدة من أصل المعرفة	٢١٧٧	بيان كون الصبر نصف الايمان
٢٢٠٧	العمل بموجب الفرح		بيان الأسامي التي تتجدد للصبر
	بيان طريق كشف الغطاء عن الشكر	٢١٧٨	بالاضافة الى ما عنه الصبر
٢٢٠٩	في حق الله تعالى		بيان أقسام الصبر بحسب اختلاف
	حكم ترتيب الثواب على البطالة	٢١٨٠	القوة والضعف
٢٢١٧	والعقاب على المعصية		

صفحة		صفحة	
	فائدة الرياح فائدة الشمس فائدة القمر	٢٢١٨	بيان تمييز ما يحبه الله تعالى وما يكرهه
٢٢٦٣	فائدة النجوم	٢٢٢٠	ما من مخلوق الا وفيه حكمة
٢٢٦٤	الطرف الخامس في نعم الله تعالى في	٢٢٢٣	حكمة النقيدين والتعامل بهما
٢٢٦٦	الأسباب الموصلة للأطعمة اليك	٢٢٢٩	حكمة تحريم الربا
	الطرف السادس في اصلاح الأطعمة		وجوب التأدب عند حدود الله تعالى
	ما يحتاجه الرغيف حتى يصلح للأكل	٢٢٣٣	الركن الثاني من أركان الشكر ، ما عليه الشكر
٢٢٦٧	الطرف السابع في اصلاح المصلحين	٢٢٣٤	بيان حقيقة النعمة وأقسامها
٢٢٦٨	الإنسان مدني بطبعه	٢٢٣٥	تقسيم الأمور بالنسبة اليها
٢٢٦٩	الطرف الثاني في بيان نعمة الله تعالى في خلق الملائكة عليهم السلام	٢٢٣٧	تقسيم الخيرات باعتبار التأثير
٢٢٧٠	طبقات الملائكة	٢٢٣٩	مقارنة بين العلم والمال
٢٢٧٢	الملائكة وحدانيو الصفات	٢٢٤٠	تقسيم النعم باعتبار غايتها
	المعصية التافهة كفر بجميع نعم الله تعالى		الفضائل النفسية
٢٢٧٣	بيان السبب الصارف للخلق عن الشكر	٢٢٤١	وجهة احتياج طريق الآخرة للمال وغيره من النعم الخارجية
٢٢٧٥	الفئلة الالهية وأسبابها	٢٢٤٤	الفضائل المنسوبة ومعناها
٢٢٧٦	النعم الخاصة بكل عبد	٢٢٤٥	وجهة أن المال نعمة مع أنه ذم شرعا
٢٢٨١	الركن الثالث من كتاب الصبر والشكر	٢٢٤٨	منازل الهداية
	بيان وجه اجتماع الصبر والشكر على شيء واحد		بيان وجه الانموذج في كثرة نعم الله تعالى وتسلسلها وخروجها عن الحصر والاحصاء
٢٢٨٢	البلاء المطلق - البلاء المقيد	٢٢٥٠	الطرف الأول في نعم الله تعالى في خلق أسباب الادراك
٢٢٨٤	مواضع الشكر في البلاء	٢٢٥١	الطرف الثاني في أصناف النعم في خلق الارادات
٢٢٩٢	بيان فضل النعمة على البلاء	٢٢٥٤	الطرف الثالث في نعم الله تعالى في خلق القدرة وآلات الحركة
٢٢٩٥	بيان الأفضل من الصبر والشكر	٢٢٥٥	وظيفة اليد
٢٣٠١	تلازم معرفتي الشكر والصبر	٢٢٥٦	وظيفة الفم وظيفه الأسنان
٢٣٠٤	الأفضلية بين الغنى الشاكر أو الفقير الصابر	٢٢٥٧	وظيفة اللعاب وظيفه المريء والحنجرة
٢٣٠٨ *	كتاب الخوف والرجاء	٢٢٥٨	وظيفة المعدة وظيفه الكبد
	بيان حقيقة الرجاء		وظيفة المرارة وظيفه الكليتين
٢٣١٢	بيان فضيلة الرجاء والترغيب فيه		وظيفة الصفراء
٢٣١٥	بيان دواء الرجاء والسبيل الذي يحصل منه حال الرجاء ويغلب	٢٢٥٩	الروح
	ما يغلب به الرجاء		الطرف الرابع في نعم الله تعالى في الأصول التي يحصل منها الأطعمة
٢٣١٧	الآيات في الرجاء	٢٢٦٢	
	الأخبار في الرجاء		